

சங்கரரும் வைணவமும் பொருளடக்கம்

1. ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தாபகரா? 1—20

[விஸ்வாவஸு-ஸ்ரூ கார்த்திகை-மீ ஸுதர்சனத்தில்—
விஸ்வாவஸு விகடன் தீபாவளி மலரில் பாலாதாசன்
எழுதிய கட்டுரையை மறுத்து எழுதியது]

2. அத்வைதிகளைக் குறித்துச் சில

கேள்விகள் 21—36

[பராபவ-ஸ்ரூ வைகாசி-மீ ஸுதர்சனத்தில்—கலைமக
ளிலும், தினமணி சுடரிலும் வி. கோபாலன் எழுதிய
கட்டுரையை மறுத்து எழுதியது]

3. ஷண்மத ஸ்தாபன சர்ச்சை 2+116=118

[ப்ரஹ்மஸ்ரீ வரஹூர் கல்யாணஸுந்தர சாஸ்திரி (1.
போகாம்பாள்தெரு, டி-நகர், சென்னை-17) நமக்கு விடுத்த
22-கேள்விகளுக்கு பதிலும், நமது 9-கேள்விகளுக்கு
சாஸ்திரியின் பதிலைப்பற்றிய நமது விமர்சனமும் அடங்
கிய ஷண்மத ஸ்தாபன சர்ச்சை என்னும் நூலும் (116
பக்கம்) அதற்கு அறிமுகமாயமைந்த இரு பக்கங்களும்,
ஆக 118 பக்கங்கள் கொண்டதாய் ஸாதாரண-ஸ்ரூ
ஆனி, மார்ச்சு, தை-மீ ஸுதர்சனங்களில் வெளி
வந்ததான நூல்]

இந்நூலின் அநுபந்தம்—1

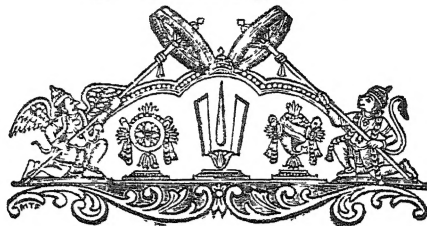
[நடுநிலையாளர்களின் தீர்ப்பு:—ஆரோக்யாஸ்ரமத்தலைவர்
ஸ்வாமி வேங்கடேஸ்வரநந்தர், ஸ்ரீ T. U. K. ஜகதீச
சர்மா, ஸ்ரீ K. A. தேவராஜன், ஸ்ரீ B. R. புருஷோத்தம
நாயுடு, ஸ்ரீ T. S. ஸுந்தரராஜன் ஆகியோரின்
மதிப்புகள்.]

அநுபந்தம்—2

[‘சங்கரரும் ஷண்மதமும்’ நூலும் நடுநிலையாளர்
கடமையும்]

13—16

[இதற்குமேல் வரஹூர் சாஸ்திரியாலோ, வேறு
சிலராலோ இது விஷயமாக எழுதப்படுமானால் அவை
பற்றிய விமர்சனங்களும் அநுபந்தங்களாக இணைக்கப்
பட்டு இலவசமாக விநியோகிக்கப்படும்.]



ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தாபகரா?

[விஸ்வாவஸு-ஸ்ரீ கார்த்திகை-மீஸுதர்சனத்தில் வெளிவந்தகட்டுரை]
[ஸ்ரீ. S. கிருஷ்ணஸ்வாமி அய்யங்கார். M. A. B. L., அட்வகேட்,
'ஸ்ரீவைஷ்ணவ ஸுதர்ஸனம்' ஆசிரியர்,
3, புத்தூர் அக்ரஹாரம், திருச்சி.]

வருடாவருடம் தீபாவளியின்போது வெளிவரும் தீபாவளி மலர்களில் வைஷ்ணவத்தைத் தாழ்த்தியும், வைஷ்ணவர்களின் மனத்தைப் புண்படுத்தியும் கட்டுரைகளை வெளியிடுவதே நம்நாட்டு சைவாத்தவதிகளால் நடத்தப் பெறும் பொதுஜனப் பத்திரிகைகளின் வழக்கமாகிவிட்டது. அவ்வழக்கப்படி ஆனந்தவிகடன் விஸ்வாவஸு வருட தீபாவளிமலரில் "வைஷ்ணவம்" என்னும் கட்டுரை வெளியிடப் பட்டுள்ளது. இதைமெழுதியவர் "பூலாதாசன்" என்று தனக்குப் புனைபெயரிட்டுக் கொண்டிருப்பதிலிருந்தும், இவர் எழுதியிருக்கும் விஷயங்களிலிருந்தும் இவர் ஓர்சைவாத்தவதி யென்றும் வைஷ்ணவ மதம் பற்றி முறையாக ஆராய்ச்சி செய்யாதவரென்றும் விளங்குகிறது. நியாயவுணர்ச்சியுள்ள பத்திரிகையாயிருந்தால், "வைஷ்ணவம்" என்னும் தலைப் பில் கட்டுரை வெளியிட நினைத்தால், அதை வைஷ்ணவத்தில் தேர்ச்சியும் ஆராய்ச்சியுமுள்ள ஒருவரைக்கொண்டு வெளியிடுவதே முறை. அத்தகைய அறிவாளிகளுக்கு இந்நாட்டில் பஞ்சம் வந்துவிடவுமில்லை. "அவர்களில் ஒருவரும் எங்களுக்கு வேண்டியவரில்லையே" என்றும் கூறமுடியாது. விகடனுக்கும், அதன் ஆசிரியர் குழுவில பலருக்கு ஆசார்யரான காமகோடி பீடாதிபதிக்கும் மிகவும் வசப்பட்டிருக்கும் வைஷ்ணவ வித்வான்கள் பலர் உண்டு. காமகோடி பீடாதிபதிக்கு இடதுகை போலிருப்பவராய், மேல்நாட்டு ஆராய்ச்சிகளிலும் வல்லவரான அக்னீஹோத்ரம் ராமாநுஜதாதாச்சாரியாரிருக்கிறார். இவ்வருட 'கல்கி' தீபாவளி மலரில்

‘பெரியவாள் பெருமை’ என்னும் காமகோடி பீடாதிபதியைப்பற்றிய கட்டுரையில். “மேன்மை. எளிமை என்னும் இருகுணங்களும் ஒருங்கே விளங்குவது பகவானிடத்தில் தான் என்று சொல்லுவார்கள் பெரியோர். இதுவே உண்மையெனின், அப்பகவான்தான் இப்பெரியவாள், இப்பெரியவாள் தான் அப்பகவான் என்று முடிக்க வேண்டுவது தவிர வேறில்லை” என்று காமகோடி பீடாதிபதியைப் போற்றி யெழுதியிருப்பவரும். 7—11—65 விகடனில் பேட்டிக் கட்டுரையில் “கணித உலகில் புரொபஸர் ராமாநுஜம் எப்படியோ, நாடக காவியத்தில் காளிதாஸன் எப்படியோ, டௌதிகசாஸ்திரத்தில் ரியூடனும் ஈன்ஸ்டீனும் எப்படியோ, அப்படி உபயவேதாந்தத்தில் திரு அண்ணங்கராசாரியர் என்று பலராலும் போற்றப்படும இவர்” என்று தொடங்கி. “காஞ்சி காமகோடி பீடாதிபதி ஜகத்குரு சங்கராசாரிய சுவாமிகளிடத்தில் இவருக்குள்ள பசுதியும் மதிப்பும் அளவிட முடியாதவை” எனபதீராகக் கொண்டாடப்பட்டவருமான காஞ்சி மஹாவித்வானிருக்கிறார். காமகோடி பீடாதிபதி காலாவிட்ட வேலையைத் தலையால் சுமந்து செய்ய ஸித்தமாயிருக்கும் மற்றும் பல வைஷ்ணவ வித்வான்களிருக்கிறார்கள். இவர்களில் ஒருவரைக்கொண்டு வைஷ்ணவத்தைப் பற்றிக் கட்டுரையெழுதச் சொல்லியிருக்கலாமே. அதைவிட்டு, வைஷ்ணவத்தில் ஆராய்ச்சியில்லாதவரும், விரோதப்பூர்வம் உள்ளவருமான ஒருவரைக்கொண்டா வைஷ்ணவத்தைப் பற்றிக் கட்டுரை எழுதச்சொல்லுவது? இஸ்லாத்தை வெறுக்கும் ஒரு கிறிஸ்தவரைக்கொண்டு இஸ்லாத்தைப் பற்றியும், கிறிஸ்தவத்தை வெறுக்கும் ஒரு இஸ்லாமியரைக் கொண்டு கிறிஸ்தவ மதத்தைப்பற்றியும் கட்டுரையெழுது வித்து வெளியிடுவதுபோலல்லவா இது இருக்கிறது. இதிலிருந்து, நம நாட்டுப் பொதுஜனப் பத்திரிகைகளைக் கைப் பற்றிக் கொண்டிருக்கும் சைவாத்வைதிகள், தங்களிஷ்டப் படியே பொதுஜனங்கள் வைஷ்ணவமதத்தைப் புரிந்து கொள்ளவேண்டும் எனனும் கருத்துடையவர்களாயிருக்கிறார்கள் என்று விளங்குகிறது. இதுகான் இவர்கள் போதித்துவரும் சமரசம் போலும்! நிற்க; சட்டுரையை ஆராய்ந்து அதிலுள்ள அபத்தங்களை விளக்குவோமினி.

“ஷண்மதம்” எனக் கூறப்படும் அறுவகை வழிபாட்டு முறைகளான-காண்பத்யம், கௌமாரம், சைவம், சாக்தம், வைஷ்ணவம்,

சௌரம்'- ஸ்ரீ ஆதிசங்கரர் ஹிந்து மதத்திற்குக் கட்டியுள்ள கற் கோட்டைகள் எனலாம். அதிச்ரேஷ்டமான ஞானிகள் முதல் ஒன்றுமறியாத பாமரன் வரை எல்லோரும் இம்மை மறுமைப்பயன் களை அடைந்து எங்கும் சாந்தியே நிலவவேண்டும் என்ற உயர்ந்த நோக்குடன் மேற்குறிப்பிட்ட ஆறு உபாஸநாமார்க்கங்கள் ஸ்ரீ ஆசார்யாள் அவர்களால் ஸ்தாபிக்கப்பெற்று அழியாபுகழ்நடன் விளங்கிவருகின்றன. பாரததேசம் உள்ளளவும் இவையும் திகழும். மிகத்தீவிர உபாஸநா மார்க்கங்களைக்கொண்ட 'காணாபத்யம்' கௌமாரம், சாக்தம், சைவம். சௌரம்' ஆகிய ஐந்து மதங்களை அளித்த ஆசார்யாள், தமக்கே இயல்பான கருணையால், மிகவும் ஸாதாரண நிலையிலுள்ள மனிதன் கூட எளியமுறையில் அனுபூதி பெறுவதற்காக 'வைஷ்ணவம்' என்றதொரு வரப்பிரசாதத்தை அருளியிருக்கிறார்கள் என்றால் அது சாலப்பொருந்தும்.....மற்றும் ஸகலத்தையும் ஆக்கவும், இயக்கவும் வல்ல பரம்பொருளின் தன்மையை விளக்க சைவ'த்தையும், குருதத்துவமாக 'கௌமார'த் தையும் நிர்மாணித்த ஸ்ரீபகவத்பாதாள், அகில உலகத்தைக் காப்பாற்றும் தன்மையை விளக்கும் மதமாக 'வைஷ்ணவ'த்தை நிர்மாணித்தார்கள் எனவே தத்துவத்தை அடிப்படையாகக்கொண்டு 'வைஷ்ணவ'த்தை நிர்மாணிக்காமல், சமுதாயத்தின் நல்வாழ்வையே அடித்தளமாகக்கொண்டு நிர்மாணித்துள்ளார்கள். இதை யே மெய்ப்பிப்பதுபோல் ஸ்ரீஆசார்யாளுக்குப் பிற்காலத்தில் தோன்றி, வைஷ்ணவத்திற்குப் பெருமையளித்த ஆண்டாளின் பாசரம் ஒன்று அமைந்துள்ளது. 'குத்துவிளக்கெரிய...தத்துவமன்று, தகவு—ஏலோரெம்பாவாய்' "

என்று இக்கட்டுரையின் தொடக்கத்தில் காணப்படும் விஷயங்கள் மிகவும் அஸம்பூத்யகமானவை என்பதை முதலில் நிரூபிப்போம்.

'கூராணாபத்யம், கௌமாரம், சைவம், சாக்தம், வைஷ்ணவம், சௌரம்' என்று ஆறுமதங்கள் இந்நாட்டில் ஆதிசங்கரரால் ஸ்தாபிக்கப்பட்டதாகவும் அவற்றுக்கு ஷண்மதங்கள் என்று பெயர் என்றும் எழுதியிருப்பதற்கு, ஐந்நூறு வருடங்களுக்குள் ஏற்பட்ட சங்கரவிஜயம் முதலான சில நூல்களில் அக்வைதிகள் கற்பித்து எழுதிவரும் கட்டுக்கதைகளைத் தவிர ஆதிசங்கரர் முதலான ப்ராசீனரான அத்வைதாசார்யர்களின் நூல்களிலும், மற்ற பண்டைச் சான்றோர்களின் நூல்களிலும் எவ்வித ஆதாரமும் கிடையாது. பண்டைச் சான்றோர்களின் நூல்களில் ஷண்மதங்கள் என்றும், ஷட்ஃத்யூரணங்கள் என்றும் வழங்கப்படுபவை வேதத்துக்குப் புறம்பான (1) சாக்யம் (பௌத்தம்) (2)

உலூக்யம்(வைஸேஷிகம்) (3) அக்ஷபாத்யமதம்(நையாயிகம்) (4) க்ஷபணக(சமண) மதம் (5) கபில(ஸாங்க்ய)மதம் (6) பதஞ்சலி (யோக்ய) மதம் என்னும் ஆறு மதங்களேயாம். “பிணக்கற அறுவகைச் சமயமும்” [திருவாய் 1-3-5] என்னுமிடத்தின் வியாக்கியானங்களைக் காணலாம். ஐந்நூறு வருடத்திற்கு முற்பட்ட எந்த மதநூலிலும் ஷண்மதம் என்று க்ஷாணபத்யம் முதலானவற்றைக் கூறியிருப்பதாகக் காணவில்லை. இதிலிருந்தே இக்கற்பனை ஐந்நூறு வருடங்களுக்குள் ஏற்பட்டது என்பதும், ஆதிசங்கரர் இந்த ஷண்மதங்களை ஸ்தாபித்திருக்கமுடியாது என்பதும் விளங்கும். அவருடையவையென்று ஆராய்ச்சியாளர் அனைவராலும் இசையப்பெற்ற ப்ரஹ்மஸூத்ர, கீதா, உபநிஷத். ஸஹஸ்ரநாம பாஷ்யங்களைப் பார்த்தாலும் அவர் ஷண்மதங்களை ஸ்தாபித்திருக்க இடமேயில்லை என விளங்கும். விஷ்ணு ஸஹஸ்ரநாமபாஷ்யத்தில் அவர் ஒவ்வொருநாமத்தின் பாஷ்யத்திலும் நாராயணனை பிசமன். உருத்திரன் முதலான அனைவரையும் படைத்த ஸகுணப்ரஹ்மம் என்று கோஷித்திருக்கிறார். இனி. உபநிஷத் ப்ரஹ்மஸூத்ரகீதாபாஷ்யங்களிலிருந்து சிலவிடங்களை எடுத்ததுக்காட்டுவோம்.

ப்ருஹதாரண்யகம் (3-7-3) “ய: ப்ருதிவ்யாம் திஷ்டுந்” என்னும் அந்தர்யாமி ப்ரஹ்மண வாக்யத்தை விவரிக்கும் போது, “ய:—ஈத்யுருகீஸ்வரோ நாராயணக்ய: ப்ருதிவீம்—ப்ருதிவீதேவதாம் யமயதி-சியமயதி ஸ்வவ்யாபாரே. அந்தர:-... அப்யந்தரஸ்திஷ்டுந, ஏஷ தே ஆத்மா—தே தவ. மம ச ஸர்வபூதநாம் ச இத்யுபலக்ஷணர்த்தமேதத்” [இப்படிப்பட்ட ஈச்வரனான நாராயணன் என்னும் பெயரையுடைய தேவனே ப்ருதிவீதேவதையை உள்ளே நின்றுகொண்டு தன் தொழிலில் நியமிக்கிறான். அவனை உனக்கும் எனக்கும் எல்லா பூதங்களுக்கும் ஆத்மா] என்று மூலத்தில் பரம்பொருளின் பெயரைக்குறிப்பிடாமலிருந்த போதிலும், “யஸ்ய ப்ருதிவீ ஸரீரம்—திவ்யோ தேவ ஏகோ நாராயண:” என்னும் ஸுபாலோபனிஷத்திலுள்ள அந்தர்யாமி ப்ரஹ்மண வாக்யத்தை நெஞ்சிற்கொண்டு நாராயணக்ய:” [நாராயணன் என்னும்பெயரை உடையவன்] என்று பரம்பொருள் இன்ன தேவதை என்பதைக் கையிலங்கு கனியாகக் காட்டினார். இந்த பாஷ்யத்துக்கு வார்த்திகமிட்ட ப்ராசீனரான அத்வைதாசார்யரும்

“க்ருஷ்ணத்வைபாயநோ வ்யாஸோ வேத்யாத்மா த்வாந்த
ஹாரிகருத் |

ப்ராஹேமமேவ பஹுஸ: ப்ராணிநாம் ஹிதகாம்யயா ||
நாராயண: பரோட்வயக்தாத் அண்டமவ்யக்தஸம்புவம் |
அண்டஸ்யாந்தஸ்த்விமே லோகா: ஸப்தத்வீபா ச மேதிநீ ||
தஸ்மை நமோடஸ்து தேவாய நிர்க்குணய குணாத்மநே |
நாராயணய விஸ்வாய தேவநாம் பரமாத்மநே ||
ஏதமேவ ஸமுத்திஸ்ய மந்தரோ நாராயணஸ் தத்ரா |
வேதவித்யுபிந் மஹாப்ராஜ்ஞை: புருஷைர் விநியுஜ்யதே ||

[வேதஸ்வரூபியாம். அஞ்ஞானவிருளைப் போக்குகிறவரான
க்ருஷ்ணத்வைபாயனரென்னும் வியாஸர், உயிர்களை உய்
விக்கும் பொருட்டு இவ்வர்த்தத்தைப் பலகால சொன்னார்;
அவ்யகதம் எனப்படும் மூலப்ரக்ருதிக்கு மேற்பட்டவன
நாராயணன்; அந்த அவ்யகத்திலிருந்து உண்டானது
அண்டம். அண்டத்தினுள்ளிருப்பவையே இவ்வுலகங்களும்,
ஏழு தீவுகளையுடைய பூமியும். குணமற்றவனும், குணமுள்ள
வனும் எல்லா தேவர்களுக்கும் பரமாத்மாவாயிருப்பவனும்
எல்லாமாயிருப்பவனுமான அந்த நாராயணனுக்கு நமஸ்
காரம். வேதமறிந்த பேரறிவாளர்களான மஹாபுருஷர்
களால் இவனைக் குறித்தே (தைத்திரீய) நாராயண மந்திரங்
கள் விநியோகிக்கப்பட்டிருக்கின்றன.] என்று சங்கரர்
வியாஸஸித்தாந்தத்தை அநுஸரித்து நாராயணன் ஒருவனையே
பரதேய்வமாகக் கொண்டவர் என்று காட்டினார். இந்த
வார்த்தைத்திற்கு மிகையிட்ட ஆநந்தகிரி என்னும் ப்ரா
சீநரான அத்தைவதாசார்யரும், “ந கேவலம் புராணாகுமாப்ய
யாமேவ ஸோடதிக்கம்யதே | கிந்து ஸ்ருத்யக்ஷரரபீத்யாஹ-
ஏதமேவேதி | ‘ஸஹஸ்ரஸீர்ஷம் தேவம் விஸ்வாக்ஷம் விஸ்
வஸம்புவம் | விஸ்வம் நாராயணம் தேவமக்ஷரம் பரமம் ப்ரபும’
இதயாத்யா மந்தரோ வேத்யார்த்தவித்யுபிந் தர்யாமிணமுத்
திஸ்ய விநியுக்த: | அத: ஸ வைத்யிக இதயாத்ய: ||” [‘நாரா
யணன் புராணாகமங்களால் மாத்திரம் அறியப்படுகிறவனல்
லன்; வேதாக்கரங்களாலும் அறியப்படுபவன் என்பதை
‘ஏதமேவ’ என்று தொடங்கும் ச்லோகத்தாலே கூறுகிறார்.
‘ஸஹஸ்ரஸீர்ஷம் தேவம்’ என்று தொடங்கும் நாராயண
நுவாகமந்திரம் வேதத்தின் பொருளை அறிந்தவர்களாலே
அந்தர்யாமி விஷயத்திலே விநியோகிக்கப்பட்டிருக்கிறது.
ஆகையால் நாராயணன் வேதப்ரதிபாத்யனான அந்தர்யாமி யே

என்று பொருள்.] என்று நாராயணனே வேதத்தில் காட்டப்பட்ட பரம்பொருள் என்று நிலைநாட்டினார். நிற்க.

இப்படி நாராயணனே பரமாத்மா என்று ப்ருஹ தாரண்யகபாஷ்யத்தில் காட்டிய ஆதிசங்கரர் சாந்தோக்யம் மூன்றாவது அகதியாயத்தில் 'ப்ராஹ்ம வா இதம்க்ர ஆஸீத' என்று தொடங்கி, ப்ரஹ்மத்தினால் ஸ்ருஷ்டிக் கப்பட்டவர் களைக் காட்டும் வேதம், 'இந்தூரோ வருண: ஸோமோ ருத்வர:' என்று படித்திருக்கும் வாக்யத்தை விவரிக்கும் போது 'இந்தூரோ தேவாநாம் ராஜா . ருத்வர: பஸுநாம்' என்று ப்ராஷ்யமிடுவதன்மூலம் பசுபதியான உருத்திரன் ப்ரஹ்மத்தால் ஸ்ருஷ்டிக் கப்பட்டவனே என்றும் காட்டினார்.

ப்ரஹ்மஸூத்ரம் (2-2-4) 'உத்பதயஸம்பவாத்' என் னும் ஸூத்ரப்ராஷ்யத்தில் பாஞ்சராதரத்தைப்பற்றி விசா ரிகும்கீபாது 'ததரயததாவதுச்யதே யோடுஸௌ நாராயண: பரோட்வயக்தாத பரஸித்யு: பரமாத்மா ஸர்வாத்மா...இதி. தந்ந நிராக்ரியதே | ... யத்யபி தஸ்ய புகுவதோடபிகமநாதி லக்ஷண மாராத்யநமஜஸ்ரமநந்யசித்ததயாபிபரேயதே. தத்யபி ந ப்ரதிஷித்யுதே ||' [நாராயணன் அவ்யக்தத்தைக் காட்டிலும் மேலானவனென்றும் பிரஸித்தனென்றும். பரமாத்மாவென்றும் ஸர்வாத்மாவென்றும். பாஞ்சராத்ரி கள் கூறுவதை நாம் மறுக்கவில்லை. பகவானான அவனை அபிசுமனம் முதலான வகைகளிலே எப்போதும்வேறு எவரிட மும் நெஞ்சைச்செலுத்தாமல் ஆரதிப்பதை அவர்கள் ஆதரிப் பதை நாம் தள்ளவில்லை.] என்று நாராயணனே பரமாத்மா என்றும், வேறு எந்த தேவதையிடமும் நெஞ்சு செலுத் தாமல் நாராயணன் ஒருவனிடமே பக்திசெலுத்தவேண்டும் என்றும் கூறும் பாஞ்சராத்ர மதமே தம் மதம் என்று காட்டியிருக்கிறார் ஆதிசங்கரர்.

கீதாபாஷ்யத்திலும், 'நாராயண: பரோட்வயக்தாத அண்டமவ்யக்தஸம்பவம| அண்டஸ்யாந்தஸ்தவிமே லோகா: ஸப்தத்யவீபா ச மேதிநீ ||' என்று (முன் வார்த்திகாரரால் கையாளப்பட்ட) நாராயணனையே ஸகல ஜகத்காரணனாகக் காட்டும் மங்களசீலாகத்தை முதலில் இட்டு, அவதாரி சையில் 'ஆதி,கர்த்தா நாராயணக்ரயோ விஷ்ணு: பெளமஸ்ய ப்ராஹ்மண: ப்ராஹ்மணத்வஸ்ய ச அபிசுரக்ஷணர்த்தம் தேவக்யாம் வஸுதேவாத்யம்ஸோந க்ருஷ்ண: கில ஸம்பு

பூவ" [உலகிற்கெல்லாம் ஆதிகர்த்தாவாய். நாராயணன் எனனும் பெயரையுடைய விஷ்ணு பூமியிலுள்ள அந்தணர்களுக்கும். ப்ராஹ்மண்யத்தையும் ரக்ஷிப்பதற்காகவே தேவகி வஸுதேவர்களுக்குப் பிள்ளையான கிருஷ்ணனும் அம்சாவ தாரமாகப் பிறந்தார்] என்று மிகத்தெளிவாகப் பரதத்வ நிர்ணயம் செய்தார். மற்றும் பலவிடங்களில் இதுபோலவே நாராயணனே பரமாத்மாவென்று காட்டியிருந்தபோதிலும், மூன்றிடங்களையே இங்கு காட்டுவோம். கீதை (6-47) பாஷ்யத்தில், "யோகியநாமபி ஸர்வேஷாம்—ருத்ராதித்யாதி, பராணம். மதுக்ஷதேந-மயி வாஸுதேவே ஸமாஹிதேந. அந் ராத்மநா-அந்த:கரணேந ஸ்ரத்தூவாந்-ஸ்ரத்தூந: ஸந், பஜதே-ஸேவதே யோ மாம் ஸ மே-மம. யுக்ததம:-அதிஸயேந யுக்த: மத:-அபிப்ரேத: இதி ||" [உருதகிரன், ஆதித்யன் முதலானவர்களிடம் பக்தி செலுத்தும் யோகிகளைக்காட்டிலும். என்னிடத்தில் நெஞ்சு செலுத்தியவனாய், ஸ்ரத்தையுடையவனாய் எவனொருவன் என்னை ஸேவிக்கிறானோ அவனே மிகச்சிறந்த யோகி என்று என்னால் கருதப்படுகிறான் என்று கருத்து.] என்றும். கீதை (7-23) பாஷ்யத்தில், "அந்தவத்-விநாஸி து பூலம் தேஷாம் தத் பூவதி அல்பமேதஸாம அல்ப ப்ரஜ்ஞாநாம் | தேவாந் யஜந்த இதி தேவயஜ: தே தேவாந் யாந்தி, மதுபுக்தா: யாந்தி மாமபி | ஏவம் ஸமாநே ஆபி ஆயாஸே மாமேவ ந ப்ரதிபத்யந்தே அநந்தபூலாய. அஹோ க்ஷு கஷ்டதரம் வர்த்ததே, இத்யநுக்ரோஸம் தாஸ யதி புக்ஷவாந் ||" [அற்பமான அறிவுடைய அவர்களுக்கு அழிவுள்ள பலன்களே கிடைக்கின்றன. மற்ற தேவர்களை ஆரதிப்பவர்கள் 'தேவயஜ:' என்று கூறப்படுகிறார்கள். அவர்கள் தேவர்களை அடைகிறார்கள். என் பக்தர்கள் என்னை அடைகிறார்கள். இப்படி ஆயாஸம் ஸமானமாயிருந்த போதிலும் அழிவற்ற பலனை அடைய என்னை அடைய வில்லையே இவர்கள் ! இது என்ன கஷ்டம் !! என்று வருத்தத்தைக் காட்டுகிறான் பகவான்.] என்றும். கீதை (9-23 25) பாஷ்யத்தில், "யேடபி...அந்யாஸு தேவதாஸு புக்தா: ஸந்த: ...பூஜயந்தி....தேடபி மாமேவ யஜந்தி அவிதிபூர்வகம் | அவிதி: அஜ்ஞாநம் தத்பூர்வகம் யஜந்தே இத்யர்த்த: || தேவவ்ரதா: தேவாந் யாந்தி பித்ருந்...யாந்தி பித்ருவ்ரதா: ... பூதாநி விநாயகமாத்ருக்ஷண சதுர்புகியந்யாதீநி யாந்தி பூதே ஜயா:—பூதாநாம் பூஜகா:....மத்யாஜிந: — மத்யஜநஸீலா

வைஷ்ணவா : மாம் ஏவ யாந்தி | ஸமானே அபி ஆயாஸே மா
மேவ ந பஜந்தே அஜ்ஞாநாத் | தேந தே அல்பபூலபூஜா :
பூவநதி இத்யர்த்தம் ||” [எவர்கள் வேறு தேவகைகளிடம்
பகசர்களாயிருந்துகொண்டு பூஜிக்கிறார்களோ. அவர்களும்
என்னையே அவிதியை முன்னிட்டுப் பூஜிக்கிறார்கள். அவிதி
யாவது அஜ்ஞானம். அஜ்ஞானத்தினால் பூஜிக்கிறார்கள்
என்று கருதுது. தேவபூஜகர்கள் தேவர்களை அடைகிறார்கள் ;
பித்ருபூஜகர்கள் பித்ருகளை அடைகிறார்கள் ; பூதகணங்களைப்
பூஜிப்பவர்கள் விநாயகர் மாத்ருகணம் சதுர்புகுரீ முதலான
பூதங்களை அடைகிறார்கள். என்னைப்பூஜிக்கும் வைஷ்ணவர்
கள் என்னையே அடைகிறார்கள். மற்றவர்களைப் பூஜிப்பவர்
களுக்கும் பூஜிக்கும் சிரமம் ஒன்றாயிருந்தபோதிலும் நானே
ஸகலயஜ்ஞங்களுக்கும் ஸ்வாமி என்பதை அறியாமையாலே
அவர்கள் என்னை அடைவதில்லை. அதனால் அவர்கள் அற்ப
பலனைப் பெறுகிறார்கள் என்று கருத்து.] என்றும் கல்
வெட்டாகக் காட்டியிருக்கிறார் ஆதிசங்கரர்.

இவற்றிலிருந்து ஆதிசங்கரரும். அவருக்கு ஸமீப
காலத்திலிருந்த வார்த்திகடிகாசாரர்களும் நாராயணனையே
ஸகுணப்ரஹ்மமாகக் கொண்டிருந்தனர் என்றும். சிவன்,
விநாயகன் ஸராயன் முதலான தேவர்களை ஜீவர்களாகவே
கொண்டிருந்தனர் என்றும் தெளிவாக விளங்குகிறது.
இப்படியிருக்குமபோது சிவன் சக்தி கணபதி, முருகன்.
ஸூர்யன் என்னும் தெய்வங்களைப் பரம்பொருளாகக்
கொண்ட மதங்களையும் அவரே ஸ்தூபித்தார் என்று
எப்படிக்கொள்ளமுடியும்? மேலும். அத்வைத ஸித்தாந்தப்
படியும் அனைத்துலகையும் படைத்து அளித்து அழித்து
மோக்ஷமளிக்கும் ஸகுணப்ரஹ்மம் ஒன்றாயிருக்கமுடியுமே
யொழிய எப்படி ஆறாயிருக்கமுடியும்? ஒவ்வொரு தேவதை
யைப் பரம்பொருளாகக்கொண்ட ஆறு மதங்களையும்
மனஸ்ஸாக்ஷியுள்ள ஒருவரே எப்படி ஸ்தாபிக்கமுடியும்?
கீதாபாஷ்யத்தில் நாம் எடுத்துக்காட்டிய வாக்கியங்களில்
சிவன், விநாயகன், சூர்யன் முதலான தேவர்களை உபா
ஸிப்பவர்களுக்கு அழியும் பலனை கிடைக்குமென்றும்.
வ்ஷணுவை உபாஸிப்பவர்களுக்கே அழியாப்பலன் கிடைக்கு
மென்றும் ஆதிசங்கரர் கோஷித்திருக்க. சைவம் முதலான
மதங்களை ஆதிசங்கரர் மிகத்தீவிரமாக உபாஸனை செய்பவ
ர்களுக்காகவும், வைஷ்ணவத்தை ஒன்றுமறியாத பாமரர்

களுக்காகவும் ஸ்தாபித்தார் என்றும். பரம் பொருளின் ஒவ்வொரு தன்மையை விளக்க சைவம், சாக்தம், கௌமாரம் ஆகிய மதங்களை ஸ்தாபித்தார் என்றும் பாலாதாசன் எழுதுவது ஆசார்யத்ரோஹமல்லவா? விஷ்ணுவைப் பரம்பொருளாகக்கொண்ட மதம் ஸ்ருதி ஸ்ம்ருதிகளில் காட்டப்படும் தத்துவத்தை அடிப்படையாகக்கொண்டது என்று ஆதிசங்கரர் முதலான ப்ராசீநாத்வைதாசார்யர்கள் அனைவரும் கல்வெட்டாகக் காட்டியிருக்க, வைஷ்ணவமதம் தத்துவத்தை அடிப்படையாகக்கொண்டதன்று என்று எழுதி, 'தத்துவமன்று தகவு' என்னும் திருப்பாவைப் பாசரத்தை அதற்கு ஆகாரமாகக் காட்டுவது சிரிக்கத்தக்கதாயில்லையா? 'தத்துவமன்று தகவு' என்பதற்கு அதுவா அர்த்தம்? அப்பாசரத்தில் நப்பிண்ணைப்பிராட்டியைப்பற்றிப் பேசியிருக்கிறதேயொழிய வைஷ்ணவ மதத்தைப் பற்றிய பேச்சேயில்லையே! வைஷ்ணவத்தின்மேல் நெஞ்சிலே ஊறிக்கிடக்கும் துவேஷமல்லவா இப்படியெல்லாம் எழுதவைத்திருக்கிறது? இப்படி வைஷ்ணவத்வேஷமுடைய ஒருவரைக்கொண்டா வைஷ்ணவத்தைப் பற்றிக் கட்டுரை எழுதச்செய்வது?

இனி, ஷண்மதம் என்னும் புதுக்கற்பனை எப்போது எதற்காக ஏற்பட்டது' என்பதை ஆராய்வோம். தமிழ் நாட்டிலுள்ள எட்டுத்தொகை பத்துப்பாட்டு என்று பெயர் பெற்ற சங்கநூல்கள் மிகப்புராதனமானவை. இவற்றை நடுநிலைநின்று ஆராய்ந்தால் பண்டைத்தமிழர்கள் திருமால் ஒருவனையே வேதத்தால் கோஷிக்கப்படும் பரம்பொருளாகக் கொண்டிருந்தனர் என்பதும். சிவன், முருகன், காளி முதலான மற்ற தெய்வங்கள் அனைவரும் அவனால் படைத்து அளித்து அழிக்கப்படும் ஜீவர்கள் என்றே கருதினர் என்பதும் தெளிவாக விளங்குகிறது. சிவனுக்குப் பரத்துவங் கூறும் அடிமுடிதேடியகதை, கண்ணைப்பிடுங்கி அர்ச்சனை செய்தகதை, ஆமையின் ஓட்டைப்பிரித்தகதை, வராவத்தின் கொம்பை ஒடித்தகதை, சரபக்கதை முதலானவற்றில் ஒன்றுகூடச் சங்கநூல்களில் எடுக்கப்படவில்லை. ஸ்ரீவைஷ்ணவ விசிஷ்டாத்வைதக்கொள்கைகளை சங்கநூல்களில் கோஷிக்கப்பட்டிருக்கின்றனவேயொழிய அத்வைத சைவ சித்தாந்தக்கொள்கைகள் கூறப்படவில்லை. இதை நமது சாதிமத ஆராய்ச்சி என்னும் நூலில் -விரிவாக நிலைநாட்டி ஆ-2

வருகிறோம். சமீபத்தில் நம்மால் வெளியிடப்பெற்ற, 'கல்கியைக் குறித்துச் சில கேள்விகள்' என்னும் நூலில் சுருக்கமாகக் காட்டியிருக்கிறோம். இம்முடிவை எவராலும் இன்றளவும் மறுக்க முடியவில்லை. சங்ககாலத்திற்குப் பின் ஏற்பட்ட நூல்களை ஆராய்ந்தால் சிவபக்தர்கள் சிலர் சிவா கமநூல்களையும், தாமஸ புராணங்களையும் ஆதாரமாகக் கொண்டு சிவபரத்துவம் சொல்ல முற்பட்டார்கள் என்றும். வேதங்களில் சிவாதிசுப்தங்களால சிலவிடங்களில் பரம் பொருளைக் குறிப்பிட்டிருப்பதையும் தங்களுக்கு ஆதார மாகக் காட்டிக்கொண்டிருந்தனர் என்றும் விளங்குகிறது. ஆனால் இவர்களுடைய வாதம் வைதிகர்களால் ஆகரிக்கப் படவில்லையென்பது முற்கூறிய ஆதிசங்கரரின் நூல்களிலிருந் தும், விசிஷ்டாத்தவைத த்வைத க்ரந்தங்களிலிருந்தும் விளங் கும். இதனாலேயே பதினேராம் நூற்றாண்டில் வாழ்ந்த ஆளவந்தார் "ஸ்வாபூவிகாநவதி,காதிஸயேஸரித்ருத்வம் நாராயண த்வயி ந ம்ருஷ்யதி வைதி;க:க:" [நாராயணனே! இயற்கையானதாய், எல்லையற்றதான ஈஸ்வரத்தன்மை உன்னிடமே உள்ளது என்பதைப் பொறுக்காத வைதிகன் உண்டோ?] என்று கேள்வி கேட்டார். சங்கநூல்களில் சிவன் முதலான வேறு எந்த தேவதைக்கும் பரத்துவமும், உலகம் பொய். ப்ரஹ்மம் குணமற்றது என்னும் அத்வைத ஸித்ததாந்தமும் எங்குமே காணப்படாததால்,சைவஸித்தாந்த மும், அத்வைதஸித்தாந்தமும் சங்ககாலத்திற்குப் பின் தோன்றியவையே என்பதை மறுக்கவே முடியாது. இன்றைக்கு ஐநூறு வருஷங்கள் வரையில் அத்வைதிகளும் விஷ்ணுபரத்வத்தைஓப்புக்கொண்டவர்களாகவேயிருந்தனர் என்பது அவர்கள் நூல்களிலிருந்தே விளங்குகிறது. சுமார் 500வருஷங்களுக்குள்ளிருந்த அப்பயதீக்ஷிதர் காலத்திலேயே வேதத்தைக் கொண்டு சிவபரத்வத்தை சாதிக்கக் கடுமையான முயற்சிகள் செய்யப்பட்டன. அவர் காலத்திலிருந்த மஹாசார்யர் முதலான ஸ்ரீவைஷ்ணவாசார்யர்சளாலும், த்வைதமதாசார்யர்களாலும் இம் முயற்சி கடுமையாக எதிர்த்து முறியடிக்கப்பட்டது. இதனால் ஆசாபங்கமடைந்த அப்பயதீக்ஷிதரும், அவரைச் சேர்ந்தவர்களும் பல நூதன கற்பனைகளைச் செய்து வைத்தனர். அவையாவன:-(1)சைவாத் வைத பரமான பல உபனிஷத்துக்களைக்கற்பித்து நூற்றெட்டு உபனிஷத்து என்னும் சுவடியை உண்டாக்கியது. (215வது

ஸுதர்சனத்தில் இதுபற்றி விரிவாக ஆராய்ச்சி செய்திருக்கிறோம்) (2) சந்தனத்தால் ஊர்த்துவபுண்ட்ரம் தரித்து வந்த பெரும்பாலான அத்தவதிகளை பூஸ்மத்தால் திரியக் புண்ட்ரம் தரிக்கும்படி செய்தது. (3) எந்த ஸமூகத்தினராலும் பின்பற்றப் படாததும். எந்தப் பூர்வாசார்யராலும் எடுக்கப் படாததுமான ஸ்ரீகண்டபூஷ்யம் என்ற ப்ரஹ்மஸூத்ர பூஷ்யமொன்றைக் கற்பித்து சைவவிசிஷ்டாத்வைதமதம் என்னும் நவீன மதமொன்றை ஏற்படுத்தியது. (இன்றளவும் எந்த சமூகமும் இந்த மதத்தைப் பின்பற்றுவதாகத் தெரியவில்லை.) (4) ஆதிசங்கரர் இயற்றியதாக சிவன, சக்தி, கணபதி, முருகன் முதலான தெய்வங்களின் மீது பல ஸ்தோத்திரங்களை இயற்றியது (இந்த ஸ்தோத்திரங்கள் ஐந்நூறு வருடங்களுக்கு முற்பட்ட அத்தவதாசார்யர்கள் எவராலும் கையாளப்படவில்லை.) (5) சங்கரவிஜயம் என்னும் நூலைக் கற்பித்து, அதில் (ஸ்ரீகண்டபூரைப் ப்ராசீனர் என ஸ்தாபிப்பதற்காக) சங்கராசார்யர் நீலகண்டரை ஜயித்தார் என்றும், (ஷண்மதங்கள் ப்ராசீனம் என்று ஸ்தாபிப்பதற்காக) ஷண்மதஸ்தாபனம் செய்தார் என்றும் பல பெயர்களைப் பெய்து வைத்தது. முற்கூறிய கற்பனைகளில் கடைசியான கற்பனையே நம் கட்டுரைக்கு ஸம்பந்தப்பட்டதாகையால், அது கற்பனையே என்பதை அடுத்த பாராவில் விரிவாக விளக்குவோம்.

‘சக்தி’ என்று சொல்லப்படுகிறவள் சிவனின் மனைவி; கணபதியும், முருகனும் சிவனின் பிள்ளைகள். சிவனும், விநாயகரும் நாராயணனால் படைக்கப்பட்ட ஜீவர்களே என்று ஆதிசங்கரர் கோஷித்திருப்பதை முன்னமே காட்டினோம். “பீஷோதேஜி ஸூர்ய:” [பரம்பொருளிடம் பயத்தாலேயே சூரியன் உதிக்கிறான்] முதலான வேதவாக்யங்களில் பரம்பொருளுக்கு பயப்படும் ஜீவனாக கோஷிக்கப்பட்டவன் சூரியன். இவனை தியானிப்பவர்களுக்கும் அற்ப பலனை என்று ஆதிசங்கரர் கோஷித்திருப்பதைக் காட்டினோம். இவர்களைப் பரம்பொருளாகக்கொண்ட சைவத்தையும், க்ஷாணபத்யத்தையும், செளரத்தையும் ஆதிசங்கரர் ஸ்தாபித்திருக்கமுடியாது என்பது சிறுவர்களுக்கும் விளங்கும். சிவனைப் பரம்பொருளாகக்கொண்ட மதத்தையே ஆதிசங்கரர் ஸ்தாபித்திருக்கவே நிர்மாணித்திருக்கவே முடியாது என்று எளித்தித்தபிறகு, அவன் மனைவியையும், அவ

னுடைய இரண்டாவது பிள்ளையையும் பரம்பொருளாகக் கொண்ட மதங்களை அவர் எப்படி ஸ்தாபித்திருக்கமுடியும்? தத்துவத்தை நிர்ணயிப்பதற்கென்றே ஏற்பட்ட தம்முடைய உபனிஷத் ப்ரஹ்மஸூத்ர கீதாஸஹஸ்ரநாம பூஷ்யங்களில் எவ்விடத்திலும் அவர் சிவன் முதலானவர்களைப் பரம்பொருளாகக் கூறவில்லையே; நேர்மாறாக நாராயணனே இவர்கள் அனைவரையும் படைத்தளித்து அழிக்கும் பரம்பொருள் என்றல்லவோ நூற்றுக்கணக்கானவிடங்களில் கோஷித்திருக்கிறார். சிவன் முதலானவர்களைப் பற்றிய துதிகளில் அவர்களைப் பரம்பொருளாக கோஷித்திருக்கிறாரே எனில்: அத்துதி நூல்கள் அப்பயதீக்ஷிதருக்கு முற்பட்ட காலத்திலிருந்த அத்வைதிகள் எவராலும் கையாளப்படாததிலிருந்தே அவை ஐந்நூறு வருடங்களுக்குள் இருந்த அத்வைதிகளால் இயற்றப்பெற்றவையென விளங்குகிறதே. துதிநூல்களின் கடைசியில் 'சங்கரரால் இயற்றப்பட்டது' என்று கூறியிருப்பது மாத்திரம் கொண்டு இவை ஆதிசங்கரரால் இயற்றப்பட்டது என்று எப்படிக் கொள்ளமுடியும்? சங்கரரின் பெயரில் ஏற்பட்ட அத்வைத மடங்களில் பரம்பரையாக சங்கராசார்ய நாமத்தை வஹித்துவந்த நூற்றுக்கணக்கான மடாதிப்திகளில் சிலர் இத்துதிநூல்களை இயற்றியிருக்கலாமல்லவா? ஆகையால், இது கொண்டு ஆதிசங்கரர் ஷண்மதங்களை ஸ்தாபித்தார் என்று எப்படி எரித்திக்கும்? சங்கரவிஜயம் முதலான சங்கராசார்யரைப்பற்றிய சரித்திர நூல்களில் ஆதிசங்கரர் ஷண்மதங்களை ஸ்தாபித்ததாக இருக்கிறதே எனில்: இந்நூல்கள் ஐந்நூறு வருடங்களுக்குட்பட்டவை என்பது ஆராய்ச்சியாளர் அனைவரும் இசைந்தது. இவை ஏற்படுவதற்குப் பல நூற்றாண்டுகளுக்கு முன் இருந்தவர் ஆதிசங்கரர். அவருடையவையென்று அனைவருமிசைந்த நூல்களுக்கு முரணாக ஆதிசங்கரர் ஷண்மதங்களை ஸ்தாபித்தார் என்று இந்நூல்களில் எழுதியிருப்பதை எப்படி நம்புவது? ஆதிசங்கரருக்குப் பிற்பட்டவர்களான உதயனர், பாஸ்கரர், அபிநவகுப்தர் ஆகியவர்களையும், ஸ்ரீராமாநுஜருக்கும் பிற்பட்டவராய் கண்ணடங்கரரான ஸ்ரீஹர்ஷரையும் ஆதிசங்கரர் ஜயித்தார் என்று கூறும் சங்கரவிஜயம் பெய்ய்நூல் என்று தெளிவாக விளங்குகிறது. மேலும், புருஷனைப் பரம்பொருளாகக்கொண்டு ஒரு மதம், மனைவியைப் பரம்பொருளாகக் கொண்டு ஒரு மதம், இரண்டு பிள்ளைகளைப் பரம்பொருள்

களாகக்கொண்டு இரண்டு மதங்கள் என்பது எத்தேசத்திலும் கேள்விப்படாத விந்தையாகவன்றோ இருக்கிறது. இவற்றை ஒருவர் ஸ்தாபித்தார் என்று கூறுவதைக்கேட்டால் அறிவுடையவர்களெல்லாம் சிரிக்கமாட்டார்களா? சைவ ஸித்தாந்திகள் சிவனே கணபதியாகவும், முருகனாகவும் உருவெடுத்தான் என்று கூறும்போது, கணபதி மதமும், குமாரமதமும் எப்படித் தனி மதமாக முடியும்? அப்படிக்கூறுவதானால், விஷ்ணுவின் ஒவ்வோரவதாரததுக்கும் ஒரு மதமிருப்பதாகக் கூறலாமே! ஸ்ருதிஸ்ம்ருதிகளெல்லாம் நாராயணனையே பரம்பொருளாக கோஷிக்கின்றன என்று ஆதிசங்கரர் தம் நூல்களில் பொறித்து வைத்திருக்கும்போது, வைஷ்ணவ மதத்தை ஆதிசங்கரர் நிர்மாணித்தார் என்று எழுதுவது எப்படிப் பொருந்தும்? 'அறிவாளிகள் விஷ்ணுவையே தியானித்து அழிவற்ற பலனை அடைகிறார்கள்; அறிவற்றவர்களே மற்ற தேவதைகளை தியானித்து அற்ப பலனை அடைகிறார்கள்' என்று அவர் கோஷித்திருக்கும்போது அறிவற்ற பாமரர்களுக்காக அவர் வைஷ்ணவத்தை நிர்மாணித்தார் என்று எழுதுவது அறிவுண்டமையைக் காட்டவில்லையே! இவற்றையெல்லாம் நடுநிலைநின்று ஆராய்கின்றவர்களுக்கு, ஆதிசங்கரர் ஷண்மதங்களை ஸ்தாபித்தார் என்பது, வைஷ்ணவ மதத்தை இழிவுபடுத்துவதற்காகவே சிலர் ஐந்நூறு வருடங்கட்குள் உண்டாக்கிய கற்பனை என்பது கையிற்கனியென் விளங்கும்.

“ஆதி சங்கரர் காலத்திற்குப் பிறகு வைஷ்ணவ மதத்திற்குப் பலமாக இருந்தவர்களில் டங்கன், த்ரமீடன், குஹதேவன் என்ற மூவர் குறிப்பிடத் தகுந்தவர். ஆழ்வாராதிகள் வைஷ்ணவத்தைச் சிறப்பித்து ஆயிரக்கணக்கான பாசரங்களை அருளியிருந்தபோதிலும், ஸ்ரீ சங்கரர் காலத்திற்கும், அதன் பின்னால் அவதரித்த மதாசாரியர்களுக்கும் இடையே நீண்டகாலம் பாரததேசமெங்கும் அத்வைத சித்தாந்தமே பரவியிருந்து” “ஆசார்யாளுக்குப் பிற்காலத்தில் தோன்றி வைஷ்ணவத்துக்குப் பெருமையளித்த ஆண்டாளின்.” “ஸ்ரீ சங்கரரின் அத்வைத ஸித்தாந்தத்தில் நம்பிக்கையிலாத இவர் (ராமானுஜர்) ‘விசிஷ்டாத்வைதம்’ (விசேஷ அத்வைதம்) என்ற ஒரு சினைப்பிரித்து, அக்கொள்கையைப் பலரும் அனுஸரிக்கக் காரணமானார் விசிஷ்டாத்வைதத்தை ஸ்ரீ ராமானுஜர் அவர்கள், ஸ்ரீமத்பாகவதம் போன்ற இதிகாச நூல்கள், பாஞ்சராத்ர ஆகமங்கள் எனும் ஆகம் நூல்கள் மற்றும் ஆழ்வார்களுளிய அனுபூதி நிறைந்த- ப்ரபந்தங்கள் ஆகியவற்றின் உறுதுணையால்

அமைத்து, அதன் கொள்கைகளைப் பரப்பலானார். ஆதிசங்கரர் ஆறு வழிபாட்டு முறைகளான மதங்களை ஸ்தாபித்தாலும், 'வைஷ்ணவ'த்திற்கு 'பாஞ்சராத்ரம்' எனும் ஆகம வழிபாட்டு முறையை பகவான் அளித்த வகையில் ஆராய்ச்சி செய்து வழங்கிய பெருமை ஸ்ரீராமாநுஜரையே சேரும்"

என்று பூலாகாசன் எழுதியிருப்பவை கேவலம் அபிமானத்தால் எழுதியவை என்று நிரூபிப்போம் இனி.

ஆதிசங்கரர் ஷண்மதங்களை நிர்மாணித்தார் என்று எழுதியதின் மூலம் ஆதிசங்கரரின் நூல்களைத் தாம் படித்த தில்லையென்று காட்டிக் கொண்ட பாலாதாசன், இவ்வாக்கியங்களில் விசிஷ்டாத்வைக் நூல்களையும், காலஆராய்ச்சி நூல்களையும் தாம் படித்ததில்லை என்று காட்டிக் கொள்கின்றார். கால ஆராய்ச்சி செய்திருப்பவர்களில் பெரும்பாலானவர்கள் ஆதிசங்கரர் கி. பி. எட்டு ஒன்பதாம் நூற்றாண்டில் வாழ்ந்தவர் எனறே அறுதியிடுகின்றனர்.

“நிதிநாகேஸுவந்ஹ்யப்யுதே த்விபுவே ஸங்கரோதய: |

அஷ்டவர்ஷே சதுர்வேதநாந் த்வாத்ஸே ஸர்வஸாஸ்த்ரவத் ||
ஷோடஸே க்ருதவாந் பூஷ்யம் த்வாத்ரிம்ஸே

முநிரப்யக்யாத் |

கல்யப்யுதே சந்த்ரநேத்ராங்கவந்ஹ்யப்யுதே குஹாபரவேஸ: |
வைஸாகே பூர்ணிமாயாம் து ஸங்கர: ஸிவதாமக்யாத் ||”

[*நிதிநாகேஸுவந்ஹி பதங்களால் குறிக்கப்பட்ட 3889 வது கலிவருஷமாகிற விபுவ வருடத்தில் சங்கரர் உதித்தார்; எட்டுவயதில் நாலு வேதங்களையும் அத்யயனம் செய்தார்; பனிரண்டு வயதில் எல்லா சாஸ்திரங்களையும் படித்தார்; பதினாறுவது வயதில் பாஷ்யமியற்றினார்; முப்பத்திரண்டாவது வயதில் சங்கரமுனிவர் மறைந்தார். *சந்த்ரநேத்ர அங்கவந்ஹி பதங்களால் குறிக்கப்பட்ட 3921-வது கலிவருடத்தில் வைகாசிப் பெளர்ணமியில் குறைவில் நுழைந்து சிவமானார்.]
என்னும் ஸ்லோகங்கள் வேணுகிராமத்தில் கேகாவிந்தப் பட்டர் என்பவரால் கண்டெடுக்கப்பட்ட ஓலைச்சுவடிகளில் காணப்படுகின்றன. இதன்படி கி.பி. 788-வது வருடத்தில்

* நிதிநாகள் 9. நாக்யங்கள் 8. ஈஸ்ர(திசுபாலர்)கள் 8. வந்ஹி(அக்னி)கள் 3. இவ்வெண்களைத் தலைகீழாக எழுதினால் 3889 என்னும் வருடம் வரும். இவ்விதமாகவே சந்த்ரநேத்ர அங்கவந்ஹி ஸப்தம் 3921 என்னும் வருடத்தைக் குறிக்கும்.

ஆதிசங்கரர் பிறந்ததாகவும், கி. பி. 820-வது வருடத்தில் மறைந்ததாகவும் ஏற்படுகிறது. எட்டாவது நூற்றாண்டுக்கு முற்பட்ட எந்த வைதிக நூலிலும் 'உலகம் பொய்; ப்ரஹ்மத்திற்கு நற்குணங்களும் கிடையாது' என்னும் அத்தைதக் கொள்கை ஆதரிக்கப்படாமையாலும் இக்காலமே ஆதிசங்கரரின் காலமாயிருக்கத்தக்கது. இக்காலத்திற்கு முன்னதாகவே ஆழ்வார்கள் அவதரித்தார்கள் என்பது பெரும்பாலான ஆராய்ச்சியாளர்களின் கருத்து. இப்படியிருக்கும்போது ஆதிசங்கரருக்குப் பலநூற்றாண்டுகட்குப் பின்னர் ஆழ்வார்கள் அவதரித்ததாக பூலாதாசன் ஆதாரங்காட்டாமல் எழுதுவது அவருடைய ஆராய்ச்சியின்மையைக் காட்டுகிறது. ஸ்ரீராமாநுஜர் கம் ஸ்ரீ பூஷ்யத்தின் தொடக்கத்தில் "பேராத்நாயநமஹர்ஷிபால் அருளிச்செய்யப்பட்ட விரிவான ப்ரஹ்மஸூத்ரவ்ருத்திக்ரந்தத்தைப் பூர்வாசார்யர்கள்சுருக்கி அருளிஞர்கள்" என்று அருளிச்செய்திருக்கிறார். இதன்வ்யாக்யானத்தில் ஸ்ருதப்ரகாஸிகாசார்யர் முதலானார் 'பூர்வாசார்யஸூத்தத்தாலே டங்கர், த்ரமிடர் முதலானார் கூறப்படுகின்றனர்' என்றருளினர். இதிலிருந்து போதாயன மஹர்ஷிக்கு ஸமீபகாலத்திலிருந்த மஹாபுருஷர்கள் டங்கர், த்ரமிடர், குஹதேவர் ஆகியவர்கள் என்று விளங்குகிறது. ஒரு ஆகாரமும் காட்டாமல் இவர்களை ஆதிசங்கரர் காலத்திற்குப் பிற்பட்டவர்களாக பூலாதாசன் எழுதுவது சிறிதும் பொருந்தாது. பேராத்நாயனரையும் ஆதிசங்கரருக்குப் பிற்பட்டவராக ஏன் எழுகவிலையோ தெரியவில்லை; (இனி எழுதினாலும் எழுதுவார்) பேராத்நாயனர், டங்கர், த்ரமிடர், குஹதேவர் முதலான மஹான்கள் நெடுங்காலமாக விசிஷ்டாத்வைதத்தை இந்நாட்டில் நிலைநிறுத்தியதை மறைப்பதற்காக அவர்களை சங்கரருக்குப் பிற்பட்டவர்களாக்கப் பார்க்கிறார். தமிழ்நாட்டில் அதிப்ராசீனமான சங்கஇலக்கியங்களில் அத்வைதக்கொள்கைகள் எவையும் இடம்பெறாமலிருப்பதிலிருந்தும், வைஷ்ணவ விசிஷ்டாத்வைதக் கொள்கைகளே இடம்பெற்றிருப்பதிலிருந்தும் போதாயனர் முதலானாரால் நிலைநிறுத்தப்பட்ட வைஷ்ணவ விசிஷ்டாத்வைதமே இந்நாட்டில் நெடுங்காலமாகப் பரவியிருந்ததென்றும், எட்டு ஒன்பதாம் நூற்றாண்டிலேயே அத்வைதக்கொள்கை ஆதி

சங்கரரால் பரப்பப்பட்டது என்றும் நடுநிலைநிற்கும் அறிவாளிகளுக்கு நன்கு விளங்கும்.

‘விசிஷ்டாத்வைதம்’ என்பதற்கு ‘விசேஷ அத்வைதம்’ என்று பொருள் உரைப்பதிலிருந்து விசிஷ்டாத்வைதம் என்னவென்றே பாலாதாசனுக்குத் தெரியாதென விளங்குகிறது. சேகநாசேதனங்களோடு கூடிய (விசிஷ்டமான) ப்ரஹ்மம் ஒன்றே என்று கூறுவதே விசிஷ்டாத்வைதம் என்றே அனைவரும் எழுதியுள்ளனர். விசேஷமான அத்வைதம் ‘விசிஷ்டாத்வைதம்’ என்று இன்றளவும் எந்த அறிவாளியும் கூறியதில்லை. புராணமான பாகவதத்தை இதிஹாஸம் என்று எழுதியிருப்பதிலிருந்து பாலாதாசனுக்கு இதிஹாஸபுராண வேற்றுமைகூடத் தெரியாதென விளங்குகிறது. இவையெல்லாவற்றிற்கும் மேலே விசிஷ்டாத்வைதமதத்தின் அரிச்சுவடி கூட இவருக்குத் தெரியாது என்பதை விளக்கும் இவருடைய வாக்கியம் ஒன்றைக் காட்டி இக்கட்டுரையை முடிப்போம்.

“ஸ்ரீ ராமா நுஜரின் விசிஷ்டாத்வைத ஸித்தாந்தத்தின் படி ப்ரஹ்மம் எனபது கண்களால் காணப்படுவதேயாகும்” என்று எழுதுகிறார் இவர். விசிஷ்டாத்வைதத்தில் அரிச்சுவடி படித்தவர்கள் கூட இப்படி எழுதமாட்டார்கள். இத்தகையவரைக்கொண்டா வைஷ்ணவத்தைப்பற்றியும், விசிஷ்டாத்வைதத்தைப் பற்றியும் கட்டுரையெழுதி வெளியிடவேண்டும்! நம் நாட்டுப் பிரபல பத்திரிகைகளுக்கு ஏற்பட்ட சாபக்கேடு இது. மேல் நாட்டுப்பத்திரிகைகளாயிருந்தால் இப்படிச் செய்யமாட்டார்கள். அப்படியே தவறு நேர்ந்துவிட்டாலும். எடுத்துக்காட்டினால் பெருந்தன்மையுடன் ஒப்புக்கொள்வார்கள். தவறில்லையென்றால் ஆதாரங்காட்டி நிரூபிக்கவாவது செய்வார்கள். நம் நாட்டிலுள்ள விகடன் போன்ற பத்திரிகைகளுக்கு இந்த நேர்மை என்று தான் வருமோ தெரியவில்லை. அறிவாளிகள் உண்மையை அறிவதற்காக நாம் இவ்வாராய்ச்சிக் கட்டுரையை அச்சிட்டு எல்லாப்பத்திரிகைகளுக்கும் விமர்சனத்துக்கு அனுப்பி இலவசமாக விநியோகம் செய்யவும் முன் வந்திருக்கிறோம். பத்திரிகைகள் நடுநிலை நின்று விமர்சனம் செய்யுமா?

முடிவுரை

ஒரு பொய்யைப் பலர் பலகால் திருப்பித்திருப்பிச் சொல்லிவந்தால் அது மெய்யாகிவிடும் என்னும் எண்ணத் தாலே, அத்வைத ஸமுஹத்தைச்சேர்ந்த பலர் ஆதிசங்கரர் சிவன், சக்தி, கணபதி, முருகன் முதலான தேவதைகளைப் பற்றிப் பல துதிகளை இயற்றியதாகவும், ஷண்மதஸ்காபனம் செய்ததாகவும் பொதுஜனப்பத்திரிகைகளில் பலகால் எழுதி வருகின்றனர். இது பெரும்பொய்யென்பதை விளக்கும் ப்ரஹ்மாஸ்த்ரமொன்றைக்காட்டி இக்கட்டுரையை முடிப்போம். பதினாரும் நூற்றாண்டில் கேரளத்தில் வாழ்ந்த அத்வைதியான நாராயணபட்டர்தாம் இயற்றியஸுப்ரஸித்த க்ரந்தமான நாராயணீயத்திலே சிவாதினைக்காட்டிலும் நாராயணனுக்குப் பரதவத்தை நிரூபிக்கும் ப்ரகரணத்திலே,

“ஸ்ரீஸங்கரோ஽பி புக்யவாந் ஸகலேஷு தாவத்

த்வாமேவ மாநயதி யோ நஹி பக்ஷபாதி |

த்வந்நிஷ்டுமேவ ஸஹி நாமஸஹஸ்ரகாதி;

வ்யாக்யதபுவத்ஸதுதிபரஸ்ச க்யதிம் க்யதோ஽ந்தே ||” [90-5]

[சிவவிஷ்ணு பக்ஷபாதமற்றவரான புக்யவத்பாதாராகிற ஆதி ஸ்ரீசங்கராசார்யர் தன்னுடைய எல்லா நூல்களிலும் நாராயணனாகிற - உன்னையே ஸகுணப்ரஹ்மமாகக்கூறி கௌரவிக்கிறார். ஸஹஸ்ரநாமம், (கீதை, உபனிஷத்துக்கள், ப்ரஹ்மஸூத்ரம்) முதலானவற்றை உன்னைச்சொல்லுவதாகவே அவர் வியாக்கியானம் செய்கின்றார். உன்னைப்பற்றிய தான துதியைச் செய்தே கடைசி காலத்தில் அவர் மோக்ஷ மடைந்தார்.] என்று கோஷித்திருக்கிறார். இந்த ஸ்லோகத்திற்கு தேசுமங்குளவார்யர் என்னும் அத்வைதியால் இயற்றப்பட்ட வடமொழி வியாக்கியானத்தில் “கிஞ்ச | ஸ்ரீஸங்கர: புக்யவத்பாதாசார்ய: | த்வந்நிஷ்டும் விஷ்ணுபரம | நாம ஸஹஸ்ரகாதீதி | ஆதி, ஸப்ரதேந ஸ்ரீகேதாதி, க்யுஹ்யதே | ஸோ஽பி தத்யப்யமபி ஸிவபரதயா வ்யாக்யயாதும் ஸக்யமபி விஷ்ணுபரதயைவ வ்யாக்யயாதவாந் | அந்தே ச புவத்ஸதுதி பர: ஸ்ரீமத்பாதாதி,கேஸஸ்துதிம் குர்வந் க்யதிம் மோக்ஷம் க்யத:, ந து ஸிவஸ்துதிபர: ||” [விஷ்ணுவே ஸகுணப்ரஹ்ம மென்பதை நிரூபிக்கும் மற்றுமொரு ப்ரமாணத்தைக் காட்டுகிறது இந்த ஸ்லோகம். ஸ்ரீஸங்கர:—பகவத்பாதா ஆ—3]

சார்யர். த்வந்நிஷ்ட்டம்-விஷ்ணுபரமாக. நாமஸஹஸ்ரகாதி,
 என்றவிடத்தில் ஆதிசப்தத்தாலே ஸ்ரீகீதை (உபனிஷத்,
 ப்ரஹ்மஸூத்ரம்) முதலானவை உணர்த்தப்படுகின்றன.
 அவ்வாதிசங்கராசார்யரும் ஸஹஸ்ரநாமம். கீதை முதலான
 வற்றை (அப்பயதீக்ஷிதர் செய்ததுபோலே நவீந்தும்
 வலீந்தும்) சிவபரமாக வியாக்கியானம் செய்யலாமாயினும்
 விஷ்ணுபரமாகவே வியாக்கியானம் செய்தார். கடைசிக்
 காலத்திலும்- பூவத்ஸ்துதிபர:-உன்னைப்பற்றிய ஸ்ரீவிஷ்ணு
 பாத்ராதீக்ஷஸ்துதியைச் செய்தே, மோக்ஷத்தை அடைந்
 தார்; சிவஸ்துதியைச் செய்து மோக்ஷத்தை அடையவில்லை.]
 என்று தெளிவாகக் கூறப்பட்டுள்ளது. வியாக்கியானத்தை
 எதிர்பாராமல் மூலமே தெளிவாகவுள்ளது. ஆதிசங்கரர்
 தம் எல்லா நூல்களிலும் விஷ்ணுவையே ஸதுணப்ரஹ்ம
 மாக கோஷித்திருக்கிறார் என்றும். சிவஸ்துதியில் ஈடு
 படாமல் விஷ்ணுஸ்துதியில் ஈடுபட்டே மோக்ஷமடைந்தார்
 என்றும் உத்கோஷிக்கிறார் நாராயணபட்டாதரி. இதிலிருந்து
 ஆதிசங்கரருடைய பெயரில் வழங்கும் சிவாதீக்ஷஸ்துதிகளும்,
 அவர் ஷண்மத ஸ்தாபனம் செய்தார் என்னும் கதையும்
 ஐந்நூறு வருடங்கட்குள் ஏற்பட்ட கற்பனைகளே என
 வெள்ளிடை மலையாய் விளங்குகிறது. இனியாவது நம்
 நாட்டுப் பொதுஜனப் பத்திரிகைகள் இப்பொய்யைப்
 பறைசாற்றாமலிருக்குமா?

முக்கியமான அறிவிப்பு

இக்கட்டுரையை நடுநிலை நிற்கும் நல்லோர்களிடம் பரப்ப
 விரும்புகின்றவர்கள் நமக்கு எழுதினால் தேவையான காபிகள்
 இலவசமாக அனுப்பப்படும்.

இனி, இக்கட்டுரையின் பதினேராம் பக்கத்தில் அப்பய
 தீக்ஷிதர் முதலானரின் கற்பனைகளில் மூன்றாவதாகக் காட்
 டப்பெற்ற ஸ்ரீகண்டபூஷ்யகல்பனையைப்பற்றி நடுநிலை
 நின்று ஆராய்ந்து தெளிவுபடுத்துவதும் மைஸூர் பரகால
 மடத்தினரால் இரண்டு வருடங்களுக்கு முன்பே வெளியிடப்
 பெற்றதுமான 'ஸ்ரீ கண்ட, ஸமாலோசனம்' என்னும் வட
 மொழிநூலை விமர்சனம் செய்கிறோம். இந்நூல தேவை
 யானவர்கள் பரகாலமடத்திற்கு எழுதிப்பெறுக.

ஸ்ரீகண்ட்ஸ்ஸமாலோசனம்

(புத்தக விமர்சனம்)

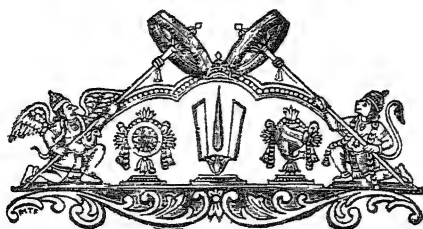
மொழி-ஸ்ம்ஸ்க்ருதம். விலை ரூ. 1-00. இயற்றியவர்:-
நவ்யமங்க்யுளாபிஜந ஸ்ரீ. உ. வே. வரதாசார்ய ஸ்வாமி.
கிடைக்குமிடம்:- Mukhami Adviser, Sri Brahmatantra
Parakala Mutt, Mysore. (பரகாலமடம், மைசூர்)

திருடன் நல்லவனெருவனுடைய பொருளைத் திருடி விட்டுத் திருட்டுக்கொடுத்தவனையே 'திருடன் திருடன்' என்று கூச்சலிட்டுக் கைகாட்டும் வகைபோலே நம் நாட்டில் ஒரு செயல் 500 வருடங்களுக்குள் நடந்திருக்கிறது. 500 வருடங்களுக்கு முன் இருந்த எந்த மதத்தைச்சேர்ந்த ஆசார்யராலும் எடுத்துக்கூண்ட நமண்ட நமங்கள் செய்யப் பெறாததிலிருந்தே 500 வருடங்களுக்குட்பட்ட காலத்திலேயே ஸ்ரீராமா நுஜபூஷ்யத்தைக் காப்பியடித்து இயற்றப்பெற்றதென்று தெளிவாக விளங்கும் ஸ்ரீகண்ட்ஸ்ஸாஷ்யத்தை-இன்றளவும் எந்த சமூகத்தினராலும் பின்பற்றப்படாத சைவவிசிஷ்டாத்வைதம் என்னும் அபூர்வமதத்தைச் சொல்லும் ஸ்ரீகண்ட்ஸ்ஸாஷ்யத்தை-ஸ்ரீராமா நுஜர் காப்பியடித்தார் என்று அப்பயதிக்கிதர் முதலானார் கூறிவருவதே அதுவாகும். ஸ்ரீகண்டபாஷ்யம் 500 வருடங்கட்குள் இயற்றப்பெற்றதே என்றும், காலநிர்ணயம் செய்யமுடியாமைக்காக எந்தப் பூர்வக்ரந்தத்தையும் பெயரிட்டு எடுக்காமல் அதிஜாக்ரதையாக இயற்றப்பட்டிருப்பதிலிருந்து ஸ்ரீராமா நுஜர் மேல் பழிசுமத்துவதற்காகவே புத்திபூர்வமாக இது இயற்றப்பெற்றதென்றும், அப்படியிருந்தும் "பூர்வாசார்யை: கலுஷிதம்" என்று இந்த பாஷ்யத்தின் தொடக்கத்தில் கூறியிருப்பதிலிருந்து உண்மை வெளியாகிவிடுகிறதென்றும், உண்மையில் ஸ்ரீராமா நுஜர்மேல் பழிசுமத்தும் அப்பயதிக்கிதரே இந்த பாஷ்யத்தை 'ஸ்ரீகண்ட்ஸ்' என்னும் பெயரில் எழுதியிருக்கவேண்டும் என்றும் தகுந்த ஆதாரங்களைக் காட்டி இந்நூலில் ஆசிரியர் அதிஸரளமான ஸம்ஸ்க்ருத நடையில் விளக்கியிருக்கிறார். காட்டியிருக்கும் ஆதாரங்களில் சிலவற்றைச் சுருக்கமாகக் காட்டுவோமினி.

(1) பல பொய்களைக்கூறும் வித்யாரண்ய ஸங்கரவிஜயம் சங்கரர் நீலகண்டரை ஜயித்தார் என்று கூறுவது நம்பத்தக்கதன்று. (2) பற்பல மதங்களையும், மதாசார்யர்களையும் பெயரிட்டு எடுத்துக் கண்டிக்கும் ஸ்ரீவேதாந்ததேசிகர் வரையிலுமுள்ள விசிஷ்டாத்தவதாசார்யர்களும், அத்வைதத்வதாசார்யர்களும் ஸ்ரீகண்டபாஷ்யத்தையோ, சைவ விசிஷ்டாத்தவதமதத்தையோ தொடவெயில்லை. எல்லாத்நனங்களையும் விளக்கும் மாத்யமீய ஸர்வதர்ஸன ஸங்கர ஹத்திலும் சைவவிசிஷ்டாத்தவதம் விளக்கப்பெற்றவில்லை. (3) சைவமதத்துக்கும் ப்ரஹ்மஸூத்ரங்களுக்கும் க்ஷண்ட்ய க்ஷண்ட்யபூவம் தவிரவேறு உறவுகிடையாது. ப்ரஹ்மஸூத்ரத்தில் நிலைநாட்டப்பெற்றநியதித்தோபாத்யாந ஐக்யமதத்தை சைவமதம் ஒப்புக்கொள்வதில்லை. ஆகையால் சைவ விசிஷ்டாத்தவதபரமான ஸ்ரீகண்டபாஷ்யம் போட்டிக்காக ஏற்பட்ட கற்பனையாகவே இருக்கமுடியும். (4) ஸ்ரீவேதாந்ததேசிகர் காலம் வரையிலுள்ள ஆசார்யர்களால் கையாளப்படாத காலாக்ஷிரூத்ரோபனிஷத், ராமோத்தரதாபநீயோபனிஷத், ஸிவஸங்கல்போபனிஷத் ஆகியவை ஸ்ரீகண்டபூஷ்யத்தில் எடுக்கப்பட்டிருப்பதிலிருந்தும் அது நவீனமென விளங்குகிறது. (5) 'பூர்வாசார்யை: கலுஷிதம் ஸ்ரீகண்டேந ப்ரஸாத்யதே' [பல பூர்வாசார்யர்களால் கலக்கப்பெற்ற ப்ரஹ்மஸூத்ரம் ஸ்ரீகண்டரால் தெளிவு படுத்தப்படுகிறது] என்று தொடக்கத்தில் எழுதியிருப்பதிலிருந்தும், 'க்ஷுதே ஶர்த்த்யவத்த்வம்' என்னும் ஸூத்ரபாஷ்யத்தில் ஸ்ரீராமாநுஜ பாஷ்யத்தைக் கண்டித்திருப்பதிலிருந்தும் இது ஸ்ரீராமாநுஜருக்குப் பிற்பட்ட காலத்தில் ஏற்பட்டதே என விளங்குகிறது. (6) வல்லபமதத்தைச் சேர்ந்த புந்ஷோத்தமரும், க்ஷிரித்யாரும் ஸ்ரீகண்டபூரை ஸ்ரீராமாநுஜமதசேரர் என்றே வழங்குகின்றனர். (7) நடுநிலைிற்கும் நவீன ஆராய்ச்சியாளர் அனைவரும் ஸ்ரீகண்டபூரை ஸ்ரீராமாநுஜருக்குப் பிற்பட்டவரென்றே ஒருபிடறாகக் கூறுகின்றனர்.

அப்பயதீக்ஷிதர் ஆதிஸங்கராசார்யரைப் பலவிடங்களில் கண்டித்திருக்கையாலே அவர் அத்வைதிகளால் ஆகரிக்கத்தக்கவரல்லர் என்றும் இந்நூலின் கடைசியில் விளக்கப்பட்டிருக்கிறது. வடமொழியில் வல்ல ஆஸ்திகர்கள் அனைவரும் படித்துப் பயன்பெற வேண்டிய நூல் இது.

ஸ்ரீ :
ஸ்ரீமதே ராமாநுஜாய நம :



அத்வைதிகளைக் குறித்துச் சில கேள்விகள்

[பரரபவ-ஸ்ரீ வைகாசி-மீ ஸுதர்சனத்தில் வெளிவந்த கட்டுரை]

[ஸ்ரீ. S. கிருஷ்ணஸ்வாமி அய்யங்கார், M. A. B. L., அட்வகேட்,

‘ஸ்ரீவைஷ்ணவ ஸுதர்ஸனம்’ ஆசிரியர்,

3, புத்தூர் அக்ரஹாரம், திருச்சி.]

சென்ற விஸ்வாவஸு கார்த்திகை ஸுதர்சனத்தில் “ஆதிசங்கரர் ஷண்மதஸ்தாபகரா” என்னும் நூல் ஒன்றை வெளியிட்டு, அதைத் தனிப்புத்தகமாகவும் அச்சிட்டு நம் நாட்டுப் பொதுஜனப் பத்திரிகைகள் எல்லாவற்றுக்கும், அத்வைத ஸமூஹத்தைச்சேர்ந்த பலருக்கும் இலவசமாக அனுப்பினோம். வழக்கம்போல் அதை நடுநிலை நின்று விமர்ஸனம் செய்யும் துணிவு எப்பத்திரிகைக்கும் இல்லை; அதற்கு முக்கிய இலக்கான ‘விகடன்’ நிர்வாகிகளுக்கும். ஆதிசங்கரர் ஷண்மதஸ்தாபகர் என்று வருடந்தோறும் விகடன் தீபாவளி மலர்களில் கட்டுரை எழுதிவரும் பாலா தாசனுக்கும், மற்றும் அத்வைத ஸமூஹத்திலுள்ள அறிஞர்கள் எவர்க்கும் அதை மறுக்கவும் இடமில்லை. இந்நூலின் இரண்டாவது பதிப்பும் அச்சாகிவிட்டது. இந்நிலையில், “வி. கோபாலன்” என்பவர் பரரபவ சித்திரை கலைமகளில் “சூரிய வழிபாடு” என்னும் கட்டுரையிலும், 24-4-66 தினமணி சுடரில் “கல்வெட்டுகளில் சங்கரர் சுவடுகள்” எனனும் கட்டுரையிலும் ஆதிசங்கரர் ஷண்மதஸ்தாபகரே எனக்கூறி, அதற்குச் சில சான்றுகளைக் காட்ட முன் வந்திருக்கிறார். அவருடைய கட்டுரைகளில் பிரகிருத விசாரத்திற்கு சம்பந்தப்பட்ட பகுதிகளைக் கீழ்க்கண்டவாறு எழுத்தில கொடுத்து அவற்றை ஆராய்ந்துவிட்டு, அத்வைதிகளுக்கு இவ்விஷயம் மிக முக்கியமானதாகையாலே அவர்களைக் குறித்துச் சில கேள்விகளைத் கொடுக்கிறோம். இக்கேள்விகளுக்கு பதில்

வருமாகில் அதை வரவேற்கிறோம். இப்பிரசாரமும் இலவசமாக விரியோகிக்கப்படும். உமாபதி ஜகதீசன் (ஒளந்த் காம்ப் பூனா) என்னும் அத்வைதமதத்தைச் சேர்ந்த அனடர் நம் முன்னூலை ஆகரித்துக் கலைமகள், விகடன் பத்திரிகைகளுக்கும் நமக்கும கடிதங்கள் எழுதியிருக்கிறார். கலைமகளுக்கு அவர் எழுதியகடிதம் விச்வாவஸு சித்திரை ஸுதர்சனத்தில் தரப்பட்டது. விகடனுக்கு எழுதிய கடிதம் இக்கட்டுரையின் இறுதியில் தரப்படும்.

வி. கோபாலனின் கலைமகள் கட்டுரைப் பகுதி

மன்னுயிர்களின் சக்திக்கும் விருப்பத்திற்கும் ஏற்ப இறைவணக்கம் புரியச் சங்கர பகவத் பாதர்கள் ஷண்மதங்கள் என்னும் ஆறு மெய்யான முறைகளை வகுத்தருளினார். காண்பத்தியம், சாக்தம், சைவம், கௌமாரம், வைணவம், ஸௌரம் என்பன அந்த ஆறு வழிபாட்டு நெறிகள். கணபதி, சக்தி, சிவன், குமரன், அனைவரும் மோட்சப் பேரின்பப் பேற்றை அளிக்கும் சிவசக்தியின் பல வடிவங்களே என்பதைப் பண்டை நூல்கள் கூறுகின்றன. பிரமன் படைத்த உலகைக்காத்து மக்களுக்கு மங்கல வாழ்வு தருபவர் திருமால். உலகுக்கு இன்றியமையாத ஒளியூட்டி உயிருட்டுபவன் சூரியன். இருளை அகற்றி ஒளிபொழியும் சூரியனும், மங்கல வாழ்வு தரும் திருமாலும், மோட்சப்பேற்றை அளிக்கும் சிவசக்தியும் இன்றி உலகு இல்லை; உயிர்கள் இல்லை.

இனி. இதுபற்றி ஆராய்வோம். ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தாபனம் செய்தார் என்று திருப்பித்திருப்பி எழுதுவதால் மாத்திரம் இப்பொய் மெய்யாகிவிடாது. அவருடையதென்று அனைவருமிசைந்த நூல்களிலிருந்து மேற்கோள் காட்டி இதை நிரூபிக்க வேண்டும். அவர் பெயரில் வழங்கிவரும் தேவதாஸ்துதி நூல்களில் எதுவும் ஐந்நூறு வருடங்கட்கு முன் இருந்த எவராலும் கையாளப்பட்டிருப்பதாகத் தெரியவில்லை. ஆகையால் இவற்றை அவர் இயற்றினார் என்று கொள்ள இடமேயில்லை. ப்ரஸ்தூனத்தரய பூஷ்யம் என்று அத்வைதிகளால் கொண்டாடப்படும் உபனிஷத் ப்ரஹ்ம ஸூத்ர கீடாபாஷ்யங்கள் ஆதிசங்கரருடைய காலமான எட்டாம் நூற்றாண்டு முதலே அத்வைதிகளாலே வார்த்திகம், டிகை முகலானவையிட்டுப் போற்றப்பெற்று வந்துள்ளன. பத்தாம் நூற்றாண்டு முதலே ஸ்ரீயாமுநமுனி (ஆளவந்தார்) ஸ்ரீராமாநுஜர் ஸ்ரீவாத்ஸ்யவரதாசார்யர் (நடா தூரமமாள்) ஸ்ரீஸுதர்சனபட்டர் (ஸ்ருக ப்ரகாசிகாசார்யர்), ஸ்ரீவேதாந்த தேசிகர் முதலான விசிஷ்டாத்வைதாசார்யர்களின் நூல்

களிலே எடுத்துக் கண்டிக்கப்பெற்று வந்துள்ளன. பணிரண்டாம் நூற்றாண்டு முதல் மத்வமத ஆசார்யர்களாலும் எடுத்துக்கண்டிக்கப்பெற்று வந்துள்ளன. சங்கரருடைய ஸஹஸ்ரநாமபாஷ்யமும் பணிரண்டாம் நூற்றாண்டிலிருந்த ஸ்ரீபராசரபட்டரால் தம் பாஷ்யத்தில் ஆங்காங்கு மறுக்கப்பட்டிருக்கிறது. சங்கரர் பெயரில் வழங்கும் துதிநூல்கள் எதுவும் ஐந்நூறு வருடத்திற்கு முன் இருந்த எவராலும் எடுத்துக் கையாளப்பட்டிருப்பதாகத் தெரியவில்லை. இதிலிருந்தே ஆதிசங்கரருக்குப் பல நூற்றாண்டுக்குப்பின். அவர் பெயரில் ஏற்பட்ட மடத்தின் தலைவர்களாக இருந்த மடாதிபதிகளாலேயே அவருடைய பெயரில் வழங்கும் துதிநூல்களில் பெரும்பாலானவை இயற்றப்பெற்றிருக்கவேண்டும் என்று நடுநிலையாளர்களுக்கு நன்கு விளங்கும். ஆக, ப்ரஸ்தானத்ரய பாஷ்யங்களையும். ஸஹஸ்ரநாமபாஷ்யத்தையும் கொண்டே சங்கரரின் கடவுட்கொள்கையை நிர்ணயிக்கவேண்டும். அப்படிப்பார்க்கும்போது ஆதிசங்கரர் நாராயணன் ஒருவனையே ஸகுணப்ரஹ்மமாகக் கொண்டிருந்தார் என விளங்கும். இதை ஆதிசங்கரர் ஷண்மதஸ்தாபகரா'என்னும் நமது முன் நூலில் நிலைநாட்டியிருக்கிறோம். இகற்கு முரணாக ஐந்நூறு வருடங்கட்குள் ஏற்பட்ட துதிநூல்களைக்கொண்டும் பொய்கள் நிறைந்த சங்கரவிஜயம் முதலான நூல்களைக் கொண்டும் ஆதிசங்கரர் ஷண்மதஸ்தாபனம் செய்தார் என்று எழுதுவது அறிவுடைமையாகாது. 'மன்னுயிர்களின் சக்திக்கும.. ஏற்ப' என்று எழுதுகிறார் வி கோபாலன். அப்படியானால் உயிர்களின் சக்தியின் ஏற்றத்தாழ்வையொட்டி ஷண்மதங்களில் எவ்விதமான ஏற்றத்தாழ்வு ஒப்புக்கொள்ளப்படுகிறது என விளக்கவேண்டும். சிவசக்தியை மோக்ஷப்பேற்றை அளிப்பதாக எழுதுகிறார் கோபாலன். விஷ்ணுவை உபாஸிக்கும் வைஷ்ணவர்களுக்கே நிலையான மோக்ஷப்பேறு உண்டென்றும். மற்ற தேவதைகளை உபாஸிப்பவர்களுக்கு அற்பபலனே என்றும் ஆதிசங்கரர் கீதாபாஷ்யத்தில் கல் வெட்டாகக் காட்டியிருப்பதற்கு முரணியிருக்கிறது இது. இவ்விஷயத்தையும். கீதாபாஷ்யபங்கதிசனை முன் நூலில் எடுத்துக்காட்டி நிலைநாட்டியிருக்கிறோம். ஆக, கோபாலன் எழுதுவது அவருடைய கற்பனையில் உதிதகதேயொழிய, ஆதிசங்கரரின் மதமல்ல என்று நடுநிலையாளர்க்கு நன்கு விளங்கும். சாஸ்திரங்களையும். சங்கரரின் கிரந்தங்களையும்

வருமாகில் அதை வரவேற்கிறோம். இப்பிரசாரமும் இலவசமாக விரியோகிக்கப்படும். உமாபதி ஜகதீசன் (ஒளந்த் காமப் பூனா) என்னும் அத்வைதமதத்தைச் சேர்ந்த அஸ்திரம் முன்னூலை ஆசிரித்துக் கலைமகள், விகடன் பத்திரிகைகளுக்கும் நமக்கும கடிதங்கள் எழுதியிருக்கிறார். கலைமகளுக்கு அவர் எழுதியகடிதம் விச்வாவஸு சித்திரை ஸுதர்சனத்தில் தரப்பட்டது. விகடனுக்கு எழுதிய கடிதம் இக்கட்டுரையின் இறுதியில் தரப்படும்.

வி. கோபாலனின் கலைமகள் கட்டுரைப் பகுதி

மன்னுயிர்களின் சக்திக்கும் விருப்பத்திற்கும் ஏற்ப இறைவணக்கம் புரியச் சங்கர பகவத் பாதர்கள் ஷண்மதங்கள் என்னும் ஆறு மெய்யான முறைகளை வகுத்தருளினார். காண்பத்தியம், சாக்தம், சைவம், கௌமாரம், வைணவம், ஸௌரம் என்பன அந்த ஆறு வழிபாட்டு நெறிகள். கணபதி, சக்தி, சிவன், குமரன், அனைவரும் மோட்சப் பேரின்பப் பேற்றை அளிக்கும் சிவசக்தியின் பல வடிவங்களே என்பதைப் பண்டை நூல்கள் கூறுகின்றன. பிரமன் படைத்த உலகைக்காத்து மக்களுக்கு மங்கல வாழ்வு தருபவர் திருமால். உலகுக்கு இன்றியமையாத ஒளியூட்டி உயிருட்டுபவன் சூரியன். இருளை அகற்றி ஒளிபொழியும் சூரியனும், மங்கல வாழ்வு தரும் திருமாலும், மோட்சப்பேற்றை அளிக்கும் சிவசக்தியும் இன்றி உலகு இல்லை; உயிர்கள் இல்லை.

இனி இதுபற்றி ஆராய்வோம். ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தாபனம் செய்தார் என்று திருப்பித்திருப்பி எழுதுவதால் மாத்திரம் இப்பொய்மெய்யாகிவிடாது. அவருடையதென்று அனைவருமிசைந்த நூல்களிலிருந்து மேற்கோள் காட்டி இதை நிரூபிக்க வேண்டும். அவர் பெயரில் வழங்கிவரும் தேவதாஸ்துதி நூல்களில் எதுவும் ஐந்நூறு வருடங்கட்கு முன் இருந்த எவராலும் கையாளப்பட்டிருப்பதாகத் தெரியவில்லை. ஆகையால் இவற்றை அவர் இயற்றினார் என்று கொள்ள இடமேயில்லை. ப்ரஸ்தானதீரய ப்ராஷ்யம் என்று அத்வைதிகளால் கொண்டாடப்படும் உபனிஷத் ப்ரஹ்ம ஸூத்ர கீட்காபாஷ்யங்கள் ஆதிசங்கரருடைய காலமான எட்டாம் நூற்றாண்டு முதலே அத்வைதிகளாலே வார்த்திகம், டிகை முகலானவையிட்டுப் போற்றப்பெற்று வந்துள்ளன. பத்தாம் நூற்றாண்டு முதலே ஸ்ரீயாமுநமுனி (ஆளவந்தார்) ஸ்ரீராமாநுஜர், ஸ்ரீவாத்ஸ்யவரதாசார்யர் (நடா தூரம்மாள்) ஸ்ரீஸுதர்சனபட்டர் (ஸ்ருத ப்ரகாசிகாசார்யர்), ஸ்ரீவேதாந்த தேசிகர் முதலான விசிஷ்டாத்வைதாசார்யர்களின் நூல்

களிலே எடுத்துக் கண்டிக்கப்பெற்று வந்துள்ளன. பனிரண்டாம் நூற்றாண்டு முதல் மத்வமத ஆசார்யர்களாலும் எடுத்துக்கண்டிக்கப்பெற்று வந்துள்ளன. சங்கரருடைய ஸஹஸ்ரநாமபாஷ்யமும் பனிரண்டாம் நூற்றாண்டிலிருந்த ஸ்ரீபராசரபட்டரால் தம் பாஷ்யத்தில் ஆங்காங்கு மறுக்கப்பட்டிருக்கிறது. சங்கரர் பெயரில் வழங்கும் துதிநூல்கள் எதுவும் ஐந்நூறு வருடத்திற்கு முன் இருந்த எவராலும் எடுத்துக் கையாளப்பட்டிருப்பதாகத் தெரியவில்லை. இதுவிலிருந்தே ஆதிசங்கரருக்குப் பல நூற்றாண்டுக்குப்பின். அவர் பெயரில் ஏற்பட்ட மடத்தின் தலைவர்களாக இருந்த மடாதிபதிகளாலேயே அவருடைய பெயரில்வழங்கும் துதிநூல்களில் பெரும்பாலானவை இயற்றப்பெற்றிருக்கவேண்டும் என்று நடுநிலையாளர்களுக்கு நன்கு விளங்கும். ஆக, ப்ரஸ்தானத்ரய பாஷ்யங்களையும். ஸஹஸ்ரநாமபாஷ்யத்தையும் கொண்டே சங்கரரின் கடவுட்கொள்கையை நிர்ணயிக்கவேண்டும். அப்படிப்பார்க்கும்போது ஆதிசங்கரர் நாராயணன் ஒருவனையே ஸகுணப்ரஹ்மமாகக் கொண்டிருந்தார் என விளங்கும். இதை ஆதிசங்கரர் ஷண்மதஸ்தாபகரா'என்னும் நமது முன் நூலில் நிலைநாட்டியிருக்கிறோம். இதற்கு முரணாக ஐந்நூறுவருடங்கட்குள் ஏற்பட்ட துதிநூல்களைக்கொண்டும் பொய்கள் நிறைந்த சங்கரவிஷயம் முகலான நூல்களைக் கொண்டும் ஆதிசங்கரர் ஷண்மதஸ்தாபனம் செய்தார் என்று எழுதுவது அறிவுடைமையாகாது. 'மன்னுயிர்களின் சக்திக்கும் .. ஏற்ப' என்று எழுதுகிறார் வி கோபாலன். அப்படியானால் உயிர்களின் சக்தியின் ஏற்றத்தாழ்வையொட்டி ஷண்மதங்களில் எவ்விதமான ஏற்றத்தாழ்வு ஒப்புக்கொள்ளப்படுகிறது என விளக்கவேண்டும். சிவசக்தியை மோக்ஷப்பேற்றை அளிப்பதாக எழுதுகிறார் கோபாலன். விஷ்ணுவை உபாஸிக்கும் வைஷ்ணவர்களுக்கே நிலையான மோக்ஷப்பேறு உண்டென்றும். மற்ற தேவதைகளை உபாஸிப்பவர்களுக்கு அற்பபலனை என்றும் ஆதிசங்கரர் கீதாபாஷ்யத்தில் கல்வெட்டாகக் காட்டியிருப்பதற்கு முரணியிருக்கிறது இது. இவ்விஷயத்தையும். கீதாபாஷ்யப்பங்கதிகளை முன் நூலில் எடுத்துக்காட்டி நிலைநாட்டியிருக்கிறோம். ஆக, கோபாலன் எழுதுவது அவருடைய கற்பனையில் உதித்ததேயொழிய, ஆதிசங்கரரின் மதமல்ல என்று நடுநிலையாளர்க்கு நன்கு விளங்கும். சாஸ்திரங்களையும். சங்கரரின் கிரந்தங்களையும்

ஆராய்ந்தால் சூரியன். முருகன், கணபதி. சிவசக்தி. சிவன், விஷ்ணு என்னும் தெய்வங்களில் முந்தியவர்கள் பிந்தியவர்களைக்காட்டிலும் தாழ்ந்தவர்கள் என விளங்கும். ஆக, இந்த ஆறுதெய்வங்களையும் பரம்பொருளாகக்கொண்ட ஆறு மதங்களும் உண்மையாயிருக்கமுடியாது. இப்படி ஆறு மதங்களை ஒப்புக்கொண்டாலும், முன் எடுத்த கிரமத்தில் முந்தியமதம் பிந்தியதைவிடத்தாழ்ந்ததென்றே கொள்ளவேண்டும். படிப படியாக முன் முன் மதங்களிலிருந்து பின் பின் மதங்களுக்கு ஏறிக் கடைசியில் வைஷ்ணவனாகியே மோக்ஷதையைடைகிறான் ஜீவன் என்றே கொள்ளவேண்டும்.

“ஆரோக்யம் பூஸ்கராதிச்சேத துநமிச்சேத ஹுதா

ஸநாத் |

ஈஸ்வராத் ஜ்ஞாநமந்விச்சேத மோக்ஷமிச்சேத ஜநார்த்தநாத||”

[சூரியனிடமிருந்து ஆரோக்யத்தையும், அக்னியிடமிருந்து பணத்தையும், சிவனிடமிருந்து பரமாத்ம ஞானத்தையும், ஜனார்த்தனனிடமிருந்து மோக்ஷத்தையும் விரும்பக்கடவன்.]

“ஸுதிர்யஸ்யைவ து யோ புக்த: ஸபதஜ்நமார்தரம நர: |

தஸ்யைவ து ப்ரஸாதேந ருத்ரபுக்த பரஜாயதே ||

ஸங்கரஸ்ய து யோ புக்த: ஸபதஜ்நமார்தரம நர: |

தஸ்யைவ து ப்ரஸாதேந விஷ்ணுபுக்த: ப்ரஜாயதே ||”

[ஏழுஜன்மம் சூரியனுக்கு பக்கனாயிருப்பவன், அவனருளால் சிவபக்தனாகப் பிறக்கிறான். ஏழுஜன்மம் சிவபக்தனாயிருப்பவன் அவனருளால் விஷ்ணுபக்தனாகிறான்.]

என்னும் ஸுப்ரஸித்தமான ப்ரமாணங்களுக்கும் சங்கர ருடைய ப்ரஸ்தானத்ரய ஸஹஸ்ரநாம பாஷ்யங்களுக்கும் இதுவே ஒத்திருக்கும். இதை அத்தைவதிகள் ஏற்றே தீர வேண்டும். இவ்வாவிடில் ஆதிசங்கரரின் ப்ரஸ்தானத்ரய பூஷ்யங்களுக்கும், முன் நூலில் எடுத்த வார்த்திகம், மகை முதலானவற்றுக்கும் ஜலதர்ப்பணமாவது செய்தாகவேண்டும். இனி, வி. கோபாலனின் தினமணிச் சுடர்க்கட்டுரையைச் சிறிய எழுத்துக்களில் பகுதி பகுதியாகத் தந்து, அதை ஆராய்வோம்.

உலகில் அறியாமை இருள் விலக சமயவானத்தில் சன்மார்க்க விடிவெள்ளியாகத் தோன்றி, அருள் ஒளி வீசி, அமுத மொழி பேசி புண்ணிய பாரத பூமியில் சமய வளர்ச்சிக் களங்களான ஐந்து

மடாலயங்கள் ஸ்தாபித்து, நாடெங்கும் பெருமைமிக்க தேவாலயங்களைத் தரிசித்து, பக்தி மணம் கமழும் பாசுர மலர்கள் பொழிந்து, “ஷண் மதங்கள்” என்னும் ஆறு மெய்யான வழிபாட்டு முறையை அருளிய, காலமும் ஞாலமும் போற்றும் சங்கர பகவத்பாதாள் பற்றிய பல சுவை மிக்க செய்திகளைப் பண்டைய மன்னர்கள் படைத்த கலைச் சின்னங்களிலிருந்தும் கல் வெட்டுக்களிலிருந்தும் அறிகிறோம். சங்கரர் பற்றிய கல்வெட்டுச் செய்திகள் கடல் கடந்து காம்போஜம், பர்மா, மலேயா ஆகிய நாடுகளிலும் தவ முனியின் தத்துவ நெறிகள் பிற நாடுகளிலும், போற்றப்பெற்ற பெருமை புலப்படும். கேரள பூமியில் காலடியில் அவதரித்த சங்கரர் காலம்பற்றி பலவிதக் கருத்துக்கள் உள்ளன. எட்டாம் நூற்றாண்டின் முற்பகுதியில் அவர் வாழ்ந்திருக்க வேண்டும் என்று பொதுவாகக் கருதப்படுகிறது.

ஆதிசங்கரர் மடாலயங்களை ஸ்தாபித்தாரா என்பது பற்றியே நடுநிலைநிற்கும் ஆராய்ச்சியாளர்கள் ஐயுறுகிறார்கள். இப்போது காணும் மடங்கள் அனைத்துமே அவர் வழிவந்தவர்களால் பிற்காலத்தில் நிறுவப்பட்டவை என்பது ஆராய்ச்சியாளர் துணிவு. “பக்தி மணம் கமழும் பாசுர மலர்களைப் பொழிந்தார்” என்றும், “ஷண்மதங்கள் என்னும் ஆறு வழிபாட்டு முறைகளை அருளினார்” என்றும் எழுதியிருப்பதற்குப் பண்டை நூல்களில் யாதொரு ஆதாரமுமில்லை. ஐந்தாறு வருடங்கட்குள் ஏற்பட்ட கற்பனையேயிது என முன் நூலில் ஸ்தாபித்தோம். நிற்க;

இக்கட்டுரையில் சங்கரரின் காலம் 8-ம் நூற்றாண்டின் முற்பகுதி என்று ஓராதாரமும் காட்டாமல் எழுதப் பெற்றுள்ளது. கி.பி. 788 முதல் கி.பி. 820 வரை சங்கரருடைய காலம் என்று ப்ரமாணங்காட்டி முன் நூலில் நிரூபித்தோம். தினமணிச்சுடர்க் கட்டுரையைக்கண்ட “கி.ரா.” எனபவர் “ஸ்ரீசங்கரருடைய கால நிர்ணயம்” என்னும் கட்டுரையொன்றை 1-5-66 சுடரில் வெளியிடுவித்திருக்கிறார். அதில் ஸ்ரீரமாக ஒரு சான்றையும் காட்டாமல் “சங்கரருடைய ஜனன காலம் இன்றைக்கு சுமார் இரண்டாயிரத்து ஐம்பத்தொரு ஆண்டுகளுக்கு முன்னர்” என்று எழுதுகிறார். “சிவரஹஸ்யம்” என்ற புராணநூல் கி.பி. இரண்டாவது நூற்றாண்டில் ஏற்பட்டது என்றும், அதில் சங்கரரைப்பற்றிக் கூறியுள்ளதால் சங்கரர் இரண்டாம் நூற்றாண்டிற்கு முற்பட்டவர் என்றும் எழுதுகிறார். “சிவரஹஸ்யம்” இன்னும் ஆ-4

அச்சாகவில்லையென்றும், அதன் பிரதியொன்றில் உள்ள குறிப்புகளிலிருந்து அதன் காலத்தை நிர்ணயிக்கலாம் என்றும் எழுதுகிறார். சிவரஹஸ்யம் என்பது பதினெட்டு மஹாபுராணங்களில் சேர்ந்ததல்ல. ஆயிரம் வருடத்திற்கு முற்பட்ட எந்த நூலிலும் மேற்கோளாகக் காட்டப்பட்டது மல்ல; ஆகையால் அது ஆயிரம் வருடங்களுக்குள் கற்பிக்கப்பட்டதே என நிர்ணயிக்கலாம். இத்தகைய ஒரு சுவடியில் சில குறிப்புகளை எழுதிவைத்திருப்பதால் மாத்திரம் அது பண்டை நூலாகிவிடாது.

சங்கரர் ஜீவியகாலமாகிய எட்டாம் நூற்றாண்டின் முற்பகுதியில் காஞ்சியை ஆண்டவன் பல்லவ பெருவேந்தன் ராஜசிம்மனாகும். (கி. பி. 700-728) அம்மன்னர் எழுப்பிய காஞ்சி கைலாசநாதர் ஆலயத்தில் காணப்படும் ராஜசிம்மனின் குணதீபயத்தைக் குறிப்பிடும் கல்வெட்டுக்களில் ஒன்று "சங்கரபக்த" என்று காண்பது இங்கு விசேஷ முக்கியத்துவம் உடையது. ஆதிசங்கரர் புரிந்த அற்புத சமயப்பணிகளுள் தொல்பொருள் ஆராய்ச்சியாளர்களுக்கு உற்சாகம் தரும் அரும்பணி "ஷண்மத ஸ்தாபன"மேயாகும். ஆதிசங்கரர் அவதரித்த எட்டாம் நூற்றாண்டளவில், பாரதபூமியெங்கும் சமயப்பூசல்களும், கருத்து வேற்றுமைகளும் மலிந்திருந்தன. அவரவர் தமது விருப்பம்போல் ஒரு கடவுளைப் போற்றுவதும், மற்ற கடவுளைத் தூற்றுவதுமான ஓர் அமைதியற்ற நிலைமை நிலவியது. இந்நிலையில் பிற மதங்கள் ஆதிக்கம் பரவுவது சலபமாகவே இருந்திருக்கவேண்டும். இத்தருணத்திலேயே பகவத்பாதாள். காண்பத்யம், சைவம், சாக்தம், கௌமாரம், வைஷ்ணவம், சௌரம் எனும் ஷண்மதங்களையும் ஆறு குற்றமற்ற மெய்யான வழிபாட்டு முறைகளையும் உலகுக்கு அருளினார் சங்கரர் புனருத்தாரணம் செய்த இந்த ஷண்மதக் கடவுளார்கள் கி. மு. கி. பி. என்று வரையறுத்துச் சொல்லக்கூடிய காலவரம்புக்குப் பல ஆயிரம் ஆண்டுகளுக்கு முற்பட்ட காலத்திலேயே வழிபடப்பட்டுவந்திருக்கின்றனர். வேதங்கள், புராணங்கள், இதிகாசங்கள், இலக்கியங்கள் போன்ற துறைகள் மூலமும் இதனை மெய்ப்பிக்கலாம். பிறமதப் புரையோடல்களாலும், இந்துமத உட்பூசல்களாலும், வலுவிழந்து பொலிவிழந்து தலைமையிழந்துகிடந்த இறைவழிபாட்டு முறைமைகளை சங்கரர் "ஷண்மத ஸ்தாபன" மூலம் ஒன்றுபடுத்தி ஓங்கச் செய்தார். இந்த அரும்பணியாற்றிய அருள்முனியை, "ஷண்மத ஸ்தாபனாச்சாரியார்" என்று வரலாறு போற்றுகிறது.

"சங்கரபக்த" என்பது ஆதிசங்கரபக்தரைக் குறிக்கவேண்டுமாகில், "சங்கராசார்ய பக்த" என்று இருந்திருக்க

வேண்டும். அப்படியில்லாமையாலே “சிவபக்தன்” என்னும் பொருளையே தரும். ஆகையால் ராஜசிம்மனுக்கும் ஆதி சங்கரருக்கும் முடிச்சுப்போட முயல்வது பொருத்தமற்றதே யாகும். “ஷண்மதக் கடவுளர்கள் கி.மு. கி.பி. என்று வரையறுத்துச் சொல்லக்கூடியகாலவரம்புக்குப் பலஆயிரம் ஆண்டுகளுக்கு முற்பட்ட காலத்திலேயே வழிபடப்பட்டு வந்திருக்கின்றனர்” என்று எழுதிய பின்பு, சங்கரர் இக்கடவுள் வழிபாடுகளை உண்டாக்கினார் எனக் கூறமுடியாது. ‘நலிந்து கிடந்தவற்றை நிலை நிறுத்தினார்’ என்று கூறுகிறோம் எனில், இவ்வாறு கடவுளர்களை மாத்திரம் பொறுக்கியெடுக்கக் காரணம் என்ன? என்னும் கேள்வியெழுகிறது. மேலும், “பீஷோதேய சிவரீ:” முதலான வேதவாக்யங்களின்படி பரம்பொருளுக்குப் பந்துதொழில்புரியும்சூரியனைச் சேர்த்துக் கொண்டவர். அவனிலும் மேம்பட்ட இந்திரனையும், முருகன், கணபதி சிவசக்தி, சிவன், ஆகியவர்களையும் படைத்த பிரமனையும் ஏன் கைவிட்டார் என்னும் கேள்வியும் எழுகிறது. சிவனுக்காக ஒரு மதத்தை ஸ்தாபித்தவர் அவன் மனைவிக் கு ஒரு மதத்தையும், இரு பிள்ளைகளுக்கு இரு மதங்களையும் ஸ்தாபிக்க முடியுமா? அவசியந்தானுண்டா? என்னும் கேள்விகளும் எழுகின்றன. இவற்றுக்கு அத்வைதிகள் பதிலுரைக்கக் கடமைப்பட்டவர்கள். இவற்றையெல்லாம் சிந்தித்து, சங்கரரின் ப்ரஸ்தானத்ரயபூஷ்யங்களையும் ஆராய்ந்தால் சங்கரர் இவ்வாறு மதங்களை ஸ்தாபித்திருக்க முடியாது என விளங்கும்.

சங்கரர் அருளிய ஷண்மத வழிபாட்டில், காண்பத்யம் என்பது கணபதியை வழிபடும் நெறி, சைவ நெறியில் சிவபெருமான் தலைமைக் கடவுள். சக்தியை வழிபடும் நெறி சாக்தம், குமரனுக்குரிய வழிபாட்டு நெறி கௌமாரம், வைஷ்ணவம் விஷ்ணுவை வழிபடும் நெறி. செளரம் சூரிய வழிபாட்டு நெறி.

“சைவநெறியில் சிவபெருமான் தலைமைக் கடவுள்” என்று எழுதியவர், மற்ற மதங்கள் அந்தந்த தெய்வங்களை ‘வழிபடும் நெறி’ என்று எழுதியிருப்பதின் கருத்து விளங்கவில்லை. வெறும் வழிபாட்டு நெறி ஒரு மதமாகாது. சைவத்தில் சிவபெருமான் ‘தலைமைக் கடவுள்’ என்றதுபோல, சாக்தத்தில் சிவசக்தி தலைமைக் கடவுள் என்று கொள்ள வேண்டும்; க்ரணபத்தியத்தில் கணபதி தலைமைக் கடவுள் என்று கொள்ளவேண்டும். கௌமாரத்தில் குமரன் தலை

மைக கடவுள் என்று சொள்ளவேண்டும். புருஷனைத் தலைமைக் கடவுளாகக்கொண்ட மதத்தையும், மனைவியையும் இரு பிள்ளைகளையும் தலைமைக் கடவுளராகக் கொண்ட மதங்களையும் எப்படி ஒருவரே ஸ்தாபிக்க முடியும்? இது எல்லா நும் சிரிக்கத்தக்கதாயன்றோ இருக்கிறது. இதற்காவது பதில்சொல்லவேண்டாமா?

மேலும், ஸ்ரீரங்கம் வாணிவிலாஸ் பிரஸ்ஸில் 1935ல் ஆதிசங்கரருடைய சரித்திரம் ஒன்று பதிப்பிக்கப்பெற்றுள்ளது. அதில், பக்கம் 96, 97, 98ல் ஆதிசங்கரரின் வாக்வினா மற்ற மதங்கள் அடைந்த துர்க்கதியை வித்யாரண்யர் விவரித்திருப்பதாக இரண்டு ஸ்லோகங்கள் தரப்பெற்றுள்ளன. அந்த ஸ்லோகங்களின் பொருள், - 'காணாதர்களுடைய வாக்கைப் பரிஹாஸத்திற்குக்கூட மதிப்பாரில்லை, காபாலி மதம் எங்கேயோ ஓடி ஒளிந்துபோய்விட்டது. சைவமதமும் அசிவமாக ஆயிற்று. ஆர்ஹதமதம் நிற்கனைக்குள்ளாயிற்று. சாக்தமதம் தூக்கத்தியடைந்தது. வைஷ்ணவமதத்தைப் போஷணம் செய்வாரில்லை. பௌத்தர்களுடைய பிரஸக்தியே, அற்றுப்போயிற்று. அவாகளை அனுஸரித்துச் சென்றது, நையாயிகர்களுடைய மதமும். கௌமாரிலரால் விருத்தி ஆக்கப்பட்ட கர்மமதத்தைப் பற்றியும் பேசுவார் இல்லை. கபிலரால் போஷிக்கப்பட்ட கபிலமதமும் லயத்தையடைந்தது இவைகளுக்கெல்லாம் காரணம், நிர்தயவுடன் துர்மதங்களையெல்லாம் பிளந்தெறிந்த ஸ்ரீசங்கரருடைய ஒப்பிலலாத ஸூக்திகளேயாம்' என்று தரப்பெற்றுள்ளது. இதிவிருந்து சாக்த சைவ வைஷ்ணவ மதங்கள் சங்கரரால் கண்டிக்கப்பட்டு மலினமாயின என்பது ப்ராசீனரான அத்வைதாசார்யர்களில் ஒருவரான வித்யாரண்யரின் கருத்து என விளங்குகிறது. அப்படியிருக்கும்போது இம்மகங்களை ஆதிசங்கரர் நிறுவினார் என்றும், ஸ்தாபிததார் என்றும் எழுதுவது எப்படி ஓட்டும் என்னும் கேள்விக்கு பதில் சொல்ல வேண்டிய கடமையும் அத்வைதிகளுக்கு உண்டு. இக் கேள்வியை அத்வைதமதத்தைச்சேர்ந்த "ஸ்ரீ. T. K. உமாபதி ஜகதீசசர்மா" எனனும் அன்பர் விகடனைக்குறித்துக் கேட்டிருப்பதை இறுதியில் கொடுக்கப்படும் கடிதத்திலிருந்து அறியலாம்.

சங்கரின் ஷண்மத வழிபாட்டு நெறி, பண்டைய கலைச்சின்னங்கள் பலவற்றில் மேற்கொள்ளப்பெற்றுக் காண்கிறது. திருச்சி கீழ்க்

குடைவரைக் கோயில் ஷண்மதக் கடவுள்களுக்காக அமைக்கப் பட்டிருக்கிறது என்று கருதப்படுகிறது.

சங்கரர் பல்லவப்பெருவேந்தன் ராஜசிம்மனுக்குச் சமகாலத்தவராக இருந்திருக்கவேண்டும் என்று முன்னமே குறிப்பிட்டோம். மகாபலிபுரத்துக் கலைச்சின்னங்கள் அனைத்தையும் ராஜசிம்மனே படைத்திருக்கவேண்டுமென்று சமீபத்தில் வற்புறுத்தப்படுகிறது. இதனை ஏற்றுக்கொண்டால் இதுவரை எதற்காக அவை படைக்கப்பட்டன என்ற புதிர் விளங்காதிருக்கும் பஞ்சபாண்டவ ரதங்களின் மர்மத்துக்கு ஒரு திறவுகோல் கிடைத்திருக்கிறது. மகாபலிபுரத்துச் சிற்பச்செல்வங்கள் முற்றுப்பெறாத நிலையில் காண்பினும் அவை சங்கரரின் ஷண்மதக்கொள்கைத் தளத்திலே எழுப்பப்பெற்றவை என்பது நம் கருத்து. “பஞ்சபாண்டவ ரதங்கள்” என்று தவறாகச் சொல்லப்பெறும் ஐந்து ரத வரிசைகள் பஞ்சபாண்டவர்களுக்காக வழங்கப்பட்டதல்ல என்பதை அனைவரும் ஏற்கின்றனர். பின்னர், அவை எதற்காக வழங்கப்பட்டன என்ற இயல்பாகளமும் கேள்விக்குத் திட்டவாட்டமான பதில் இதுவரை கிடைக்கவில்லை. அந்த ரதங்கள் ஷண்மதக் கடவுளர்களான கணபதி, சிவன், சக்தி, குமரன், விஷ்ணு, சூரியன் ஆகியோர்க்காகவே அமைக்கப்பட்டிருக்க வேண்டும். இந்தக் கூற்றை உறுதி செய்வனபோன்று அந்த ரதங்களுக்கு எதிரே சிவனின் வாகனம் நந்தி, சக்தியின் வாகனம் சிம்மம், குமரனின் வாகனம் யானை (மருகனுக்கு மயில் வாகனமாயினும் மிகப் பழமைபான நூல்களில் கந்தன் யானைவாகனராகவே குறிப்பிடப்பெறுகிறார்) ஆகியவை காணப்படுகின்றன. திரௌபதி ரதம் என்று கூறப்படும் ரதம். ஆகம நூல்களில் விவரிக்கப்படும் சக்தி ஆலயம்போன்றே அமைந்து காண்கின்றது. இந்த ரதங்கள் ஆங்காங்குள்ள சிறு குன்றுகளைக் குடைந்து வழங்கப்பெற்றவைபாதலால் அந்தந்த தெய்வங்களுக்குரிய வாகன அமைப்பு முறைப்படி நேர் எதிராகக் காணப்படாதது இயல்பே. மேலும் ஷண்மதக் கடவுளர்களுக்கு ஆறு ரதமல்லவா வழங்கப்பட்டிருக்க வேண்டும் என்ற கேள்வி எழுகிறது. அந்த ரதங்கள் அவ்விடத்திலிருந்த பாறைகளில் குடைந்தவையே அன்றி, திட்டமிட்டு எழுப்பப்பெற்றவை அல்ல; ஆதலால், ஷண்மதத்தின் ஆளுவது நெறியின் நாயகனுக்கு பிறிதொரு இடத்தில்-வளையாங்குட்டைப் ரதம் போன்று-வடிக்கப்பட்டிருக்கக் கூடும். ஆனால் இந்த அற்புதப்பணி பூர்த்தி பெறாததால் அதன் ஷண்மதப் பிரதிபலிப்பும் பூர்த்தி பெறவில்லை. ஆனால் அந்த நோக்கம் பூரணமானதே.

பல்லவர் சோழர் நிர்மாணித்த பல ஆலயங்களிலும் சங்கரரின் ஷண்மதபோதனை செல்வாக்குப் பெற்றிருக்கின்றது. மூலத்தானம் சிவபெருமானுக்காக உள்ள ஓர் ஆலயத்தில் பின்புறத்தில் விஷ்ணு

வின் திருமேனியும், மற்றும் சக்தி, கணபதி, குமரன், நவக்கிரகங்களில் எண்மர் குழ குரியன் ஆகிய இறைவடிவங்களும் முக்கியமான அம்சங்களாகும். இங்ஙனம் சங்கரர் வகுத்த ஷண்மத நெறி தேவாலய அமைப்பில் பூர்ணமாகக் கொள்ளப்பட்டிருக்கின்றது.

முற்கூறிய காரணங்களிலிருந்து ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தாபனம் செய்திருக்க இடமேயில்லையென்று விளங்கும். கோவில்களில் இந்த ஆறு கடவுளர்களின் சிலைகள் மாத்திரமல்ல; மற்றும் பிரமன். இந்திரன் முதலான எத்தனையோ கடவுளர்களின் சிலைகளும் உள்ளன. அப்படியிருக்கும்போது தங்களுடைய கற்பனைக்கு சாதகமாகத் தாங்களே இந்த ஆறு கடவுளர்களின் சிலைகளை எடுத்துக்கொண்டு 'ஷண்மதக் கடவுளர்' 'ஷண்மதக் கடவுளர்' என்று பன்னிப்பன்னி எழுதுவதினால் எதையும் ஸாதிககமுடியாது. மாமல்லபுரச் சிற்பங்கள் 'மாமல்லன்' எனப் பெயர் பெற்ற நரசிம்ம பல்லவன் செய்தவை என்று ஸுப்ரஸித்தமாயுள்ளதை மாற்ற முயல்வதும், 'பஞ்சபாண்டவர் ரதம்' என்று வழங்கப் படுகிற ஐந்து ரதங்களை ஷண்மத ரதமாக்க அரும்பாடுபடுவதும், ஆறுவது ரதத்திற்கு இடம் தேடுவதும் நகைக்கத்தக்க தாயுள்ளது. மூன்று கடவுளர்களுக்கு வாஹனத்தைக் கண்டுபிடித்தவர் மற்ற மூன்று கடவுளர்களின் வாஹனங்கள் என்ன ஆயிற்றென்று விளக்கவில்லையே! பஞ்சபாண்டவ ரதங்களைத் திரிமூர்த்திகளுக்கும், கிறிஸ்தவர்களின் பரமபிதாவுக்கும் இஸ்லாமியர்களின் அல்லாவுக்குமான ரதங்கள் என்று ஆராய்ச்சி செய்து முடிவுகட்டினாராம் ஒருவர்! அவ்வாராய்ச்சியிலாவது ஐந்து ரதங்கள் என்னும் எண்ணிக்கை ஒத்திருக்கிறது. இவ்வாராய்ச்சி அதையும் மீறி ஐந்தை ஆறுக்கி ஆறுவதைத் தேடச்சொல்லுகிறது! இத்தகைய ஆராய்ச்சிகளால் ஷண்மதங்களே எரித்திக்காது. அவற்றை ஆதிசங்கரர் ஸ்தாபித்தார் என்று ஒருகாலும் எரித்திக்காது.

பர்மாவின் தோன் என்னுமிடத்தில் நிகழ்த்திய புதைபொருள் ஆராய்ச்சியின் விளைவாக விஷ்ணு அனந்தசயனர் சிற்பங்கள் கிடைக்கப் பெற்றன. பகன் என்னுமிடத்தில் விஷ்ணு ஆலயச் சுற்றுச்சுவரில் தசாவதாரக் காட்சிகள் காணப்படுகின்றன. 1920ல் கலங்கோன் என்னுமிடத்தில் விஷ்ணுவின் நாபித்தாமரையில் தோன்றும் திருமூர்த்தி வடிவம் கண்டெடுக்கப்பட்டது. இவை எட்டாம் நூற்றாண்டளவில் ஓர் பெரிய முயற்சியின் விளைவாக ஹிந்து சமயம் பர்மாவில் பரவியதை உணர்த்துகின்றன. வேசாலியில் கண்டெடுக்

கப் பெற்ற நாணயங்கள் சிலவற்றில் நந்தியும், சூலமும் பொறிக்கப் பட்டிருப்பதும் பொருள்பொதிந்தது. ஸ்யாம் கல்வெட்டுக்கள் கி.பி. ஆறாம் நூற்றாண்டு முதல் பதின்மூன்றாம் நூற்றாண்டு வரை சைவ வைணவ மதங்கள் அங்கு வளர்ந்ததைக் குறிப்பிடுகின்றன. இவை அனைத்தும் சங்கரரின் போதனைகள் கடல் கடந்தும் பரவிய உன்ன தத்தாலேயே சாத்தியமானது எனலாம்.

சங்கரரது ஷண்மதக் கடவுளர்களில் கணபதியும் குமரனும் 'கடாரம்' என்று தமிழிலக்கியங்களும் சோழர் கற்சாசனங்களிலும் குறிப்பிடும் 'நெடா' என்னுமிடத்தில் கிடைத்துள்ளன. சேனத்து பிட்சு ஒருவர் கி. பி. 414ல் ஜாவாவிற்கு வருகை தந்தபோது, பூர்ணவர்மன் என்ற ஜாவாமன்னன் ஹிந்து மதத்தைத் தழுவிய தாகவும் விஷ்ணு பக்தனாக விளங்கியதாகவும் அம்மன்னன் 'கேடா ஸஹஸ்ரம்' எனும் தானம் வழங்கியுள்ளதாகவும் குறிப்பிட்டுள்ளார்.

கடல் கடந்து வைஷ்ணவ மதமும் சைவ மதமும் கி.பி. ஐந்தாம் நூற்றாண்டு முகலே பரவியிருந்தன என்று கோபாலனே எழுதிவிட்டபடியால் எட்டாம் நூற்றாண்டுக்கு முன்னமே ஆழ்வார்கள் நாயன்மார்களின் முயற்சியால் இவ் விரு மதங்களும் மிகப் பரவிவிட்டன என்பதும், ஆதிசங்கரர் இவற்றை ஸ்தாபிக்கவேண்டிய அவசியமேயில்லையென்றும் விளங்குகிறது. சங்கரர் ஸ்தாபித்தது அத்வைதமதமே யொழிய சைவமதமுமல்ல; வைஷ்ணவமதமுமல்ல. அத் வைதமதத்தை ஸ்தாபித்தபோதிலும், வியாவஹாரிகதசையில் ஆதிசங்கரர் விஷ்ணுவையே ஸக்யுணப்ரஹ்மமாகவும், விஷ்ணு ஸாயுஜ்யத்தையே அழிவற்ற பலனாகவும் கொண்டார் என்பது அவருடைய ப்ரஸ்தானத்ரயபாஷ்யங்களிலிருந்து விளங்குகிறது. "ஷண்மதம்" "ஷண்மதம்" என்று எத்தனை தடவை எழுதினாலும், குன்றிவிட்ட விளக்காகவும், வெள்ளரிடைமலையாகவும், கையிலங்கு கனியாகவும் விளங்கும் இவ்வுண்மையை மறைக்க முடியாது.

மலையாவில் கண்டெடுக்கப்பெற்ற கல்வெட்டு ஒன்று. 'அஞ்ஞானத்தின் மூலமே கர்மம் விளைகிறது; கர்மமே பிறவிக்குக் காரணமாகிறது; கர்மத்திலிருந்து விடுபட ஞானமே சாதனம்' என்ற சங்கரர் கொள்கையை அப்படியே முழங்குகிறது.

"அஞ்ஞானத்தினாலும், அதனால் ஏற்படும் கர்மத்தாலும் ஸம்ஸாரம் ஏற்படுகிறது; ஞானததாலேயே மோகும் ஏற்படுகிறது" என்று ஸ்ருதிஸ்மருதிகளனைத்தும் ஒருமிட்டருக கோஷிக்கும் முடிவு. இக்கொள்கை சங்கரரால் புதிதாகக்

கண்டுபிடிக்கப்பட்டதுபோலே எழுதுவது அறியாமையாலோ, அபிமானதகாலோ விளைந்தது. எவ்வகையான ஞானத்தாலே மோக்ஷம் ஏற்படுகிறது என்னும் விஷயத்தில் வேதாந்திகளிடையே பெருந்தகராத்து வேற்றுமை ஏற்பட்டுள்ளது. பரமபுருஷனான நாராயணன் விஷயமான பக்திருபமான ஞானத்தாலோ 'அவனே உபாயம்' என்னும் ப்ரபத்திருபமான ஞானத்தாலோ மோக்ஷம் உண்டாகிறது என்று விசிஷ்டாத்வைதிகளான ஆழ்வார்களும் ஆசாரியர்களும் கோஷத்திருக்கின்றனர். 'நானே ப்ரஹ்மம்' என்னும் வாக்யார்க்கஜ்ஞானதகாலே மோக்ஷம் என்று ஆதிசங்கரர் கூறினர். சிவஞானதகாலே மோக்ஷம் என்றனர் சைவர். இப்படியே மற்றும் பல மதங்களிலும் ஒவ்வொரு விதமான ஞானத்தாலேயே மோக்ஷம் ஒப்புசெய்கொள்ளப்படுகிறது. இந்நிலையில், அத்வைதிகள் ஞானம் என்பது ஆதிசங்கரருக்கே சொந்தம்போலே எழுதிவருவது அவர்களுடைய ஞானத்தைக் காட்டவில்லை.

இனி அத்வைதமதத்தைச் சார்ந்தவரும், நமக்கு நேரில் பரிசயமில்லாதவரும், 'ஆதிசங்கரர் ஷண்மதஸ்தாபகரா' என்னும் நம் நூலின் நியாயத்தைக்கண்டு அதில் ஈடுபட்டிருப்பவருமான ஸ்ரீ. உமாபதி ஜகதீச சர்மா, (ஒளந்த் காபப், பூனா) ஷண்மதப் பொய்யை வருடந்தோறும் தீபாவளி மலர்களில் பரப்பிவரும் விகடனுக்கு எழுதியிருக்கும் கடிதத்தைக் கொடுத்துவிட்டு, அத்வைதிகளைக் குறித்துச் சில கேள்விகளைக் கொடுக்கிறோம்.

உமாபதி ஜகதீசசர்மா விகடனுக்கெழுதிய கடிதம்

அன்புமிக்க ஆனந்தவிகடன் ஆசிரியர் அவர்களுக்கு, T. U. K. ஜகதீசசர்மா அநேக நமஸ்காரம். உபயக்ஷேமம். தமிழ் மக்கள் எங்கெல்லாம் உள்ளோர், அங்கெல்லாம் தங்கள் வார இதழ்க்கிடைக்கப் பெற்று, தமிழ் நாட்டில் வாழ்வதுபோன்ற மனநிலையை அடைந்து நாங்களெல்லாம் மகிழ்வுறுமபடி பல்வகையிலும் எங்களுக்கு நலம் செய்கிறீர்கள்.

மக்களுக்குப் பல்வகையான அறிவு நலம் பத்திரிகைகளின் வாயிலாகவும் கிடைக்க வேறுது உளது என பதை நன்கு உணர்ந்து நீங்கள் பல பல சமயங்களில் விகடன் சிறப்பிதழ்களில் ஆராய்ச்சிக் கட்டுரை, அறிவுரைக் கட்டுரை, சரித்திரக் கதைகள், ஆகியவற்றைக் காலமறிந்து வெளியிடுகிறீர்கள். ஆகவே நாங்களும் தங்களுக்குக் கடப்பாடுடையோம்.

1964 தீபாவளி இதழில் "கௌமாரம்" என்னும் கட்டுரையை "சைவஞ்ச வைஷ்ணவம் சாக்தம், ஸௌரம் வைநாயகம் ததாஸ்காந்த்யஞ்ச புக்திமார்க்க்யஸ்ய துர்ச்சனாஸி ஷடேவ ஹி" என்கிற ம்லோகத்தை இட்டு, "ஸ்ரீ ஆதிசங்கர பகவத்பாதாஸ் ஷண்மதஸ்தாபனம் செய்து மணித சமுதாயத்தின் ஆன்மீக வளர்ச்சிக்கு அடிகோலினார்கள்" என்றும், "உலகம் இயங்கத் தேவையான விஞ்ஞானமாக சாக்தத்தையும், இயங்கும் உலகத்தில் இன்னலற்று வழிவழிகாட்ட காண்பதயத்தையும், பின்பு பரம்பொருளின் சாமராஜ்யத்தை அணுக அரியதொரு வழிகாட்டியாகக் கௌமாரத்தையும் நிர்மாணித்தார்கள்" என்றும், மற்றும் பல சிறப்புக்களை விளக்கி, ஸ்ரீ ஆசார்யாஸ் உவப்புக்கு உரிய மதமாகக் கௌமாரத்தைப்பற்றிப் பலபட எழுதியுள்ளீர்கள்.

ஸ்ரிய:பதியிள கருணாவிலாஸமே துணைசெய்ய, அவனது அருளாணையினபடி. அவ்வப்போது பாரத தேசத்தில் உலகம் உய்ய அவதாரம் செய்த ஆசார்யர்களிடமெல்லாம்— அவர்கள் வழி வழி வந்த பரமாசார்யர்களிடமெல்லாம் பெருமதிப்பும பக்தியும் உடையோம்.

ஸ்ரீ சங்கர பகவத்பாதாசார்யாஸ் தமக்கு மிக ப்ரியான—உக்தமோத்தமமான ஒரு மதத்தைததானே—ஒரு கொள்கையைத்தானே—உலக கேடிமத்தின் பொருட்டு—சத்யமான மோகஷ சாதனம் எது? என்பதைத்தானே விளங்கவைத்துவிட்டுப் போயிருப்பார்கள்?

கீதையை அத்யயனம் செய்த பெரியோர்களெல்லாம் ஒப்ப—பரமமருதரம், கீதா, உபநிஷத், ஸஹஸ்ரநாம பாஷ்யங்களிலெல்லாம் ஒப்பற்ற—ஈடு இணையற்ற—ஒரு பெரும் தனி முதலென—ஒரு பரம்பொருளை—ஸ்ரீமத் நாராயணனையே காட்டிக் கத்தந்தவர்கள், பிறிதொரு தெய்வக் கொள்கையை நமக்குக் கைக் காட்டுவிட்டுபோதல் எப்படிப் பொருத்தமாவது? ரூர்யன், கணபதி, முருகன், சிவன், காளி முதலிய தெய்வங்கள் பரம்பதத்துக்கு அதிகாரிகளல்லரென்றும், சாமான்ய பலன்களே தர வல்லமையுடையரென்றும், அழிவுடைய (சீக்கிரமே நசித்துப்போகும்) லாபத்தையே வரமாக அருள வல்லவர்களென்றும் தெளிவுபடுத்தியுள்ள ஸ்ரீஆசார்யாஸ், இந்தத் தெய்வங்களை வழிபட்டு நீங்கள் உய்ந்துபோகலாம்—விடு பெறலாம்—ஆதமலாபம் அடையலாம்—என்று எப்படி உபதேசிப்பார்?

நீங்கள் 1964, 1965 ஆண்டு தீபாவளி மலரில் குறிப்பிட்டுள்ள ஆறுசமயங்களைப்பற்றியும், ஸ்ரீரங்க கேடித்திரத்தில் ஸ்ரீவைஷ்ணவர்களுக்கு மத்தியில் மிகவுவப்போடு எழுந்தருளி இருக்கும்படி ஸ்ரீ ஆசார்யாஸ்க்கு ஆலய நிர்மாணம் செய்து அதில் அமிருத சிலையில் அவரை பிரதிஷ்டை செய்வித்து ஒப்பற்ற கடனாற்றியுள்ள அன்பு திரு. ம. கே. பாலஸுப்ரஹ்மண்யம் அவர்கள் 1935-ம் ஆண்டு வெளியிட்டுள்ள ஸ்ரீமத் சங்கர பகவத் பாதாசார்யர் சரித்திரம் என்கிற நூலில் எழுதியுள்ளார்கள். அதாவது:— "இந்த மாதிரியான துர்க்கைகளையெல்லாம் கணப்பொழுதில் நிராகரித்து ஆ—5

ஸ்ரீ சங்கராசார்ய ஸ்வாமிகள் ஸன் மதத்தை எங்குமே நிலைநாட்டினார்கள். இவர்களுடைய அமிருதமயமான வாக்குப்பெருக ஆரம்பித்ததும் மற்றைய மதங்கள் அடைந்த கதியைப் பின்வருமாறு ஸ்ரீ வித்யாரண்ய ஸ்வாமிகள் வர்ணித்திருக்கிறார்கள்.

“காணாதர்களுடைய வாக்கைப் பரிஹாஸத்திற்குக்கூட மதிப்பாநிலை. காபாலிமதம் எங்கேயோ ஓடி ஒளிந்துபோய்விட்டது. சைவமதமும் அசிவமாக ஆயிற்று. ஆர்ஹதமதம் நிந்தனைக்குள்ளாயிற்று. சாகதமதம் துர்க்கதியடைந்தது. வைஷ்ணவமதத்தைப் போஷணம் செய்வாநிலை.....இவைகளுக்கெல்லாம் காரணம், நிந்தயவுடன் துர்மதங்கடையெல்லாம் பிளந்தெறிந்த ஸ்ரீ சங்கரருடைய ஒப்பில்லாத ஸூக்திகளேயாகும்.” இப்படி இருக்க—

“சைவஞ்ச வைஷ்ணவம் சாக்தம் ஸௌரம் வைநாயகம் ததூஸ்காந்தஞ்சபுக்திமார்க்க்யஸ்ய த்யுர்மனா ஷடேவஹி.” என்கிற ஸ்லோகத்தைக் காட்டி, அதவைதத்தை விளக்கி மற்ற பிற மதங்கடையெல்லாம் கண்டித்து அத்வைதமதத்தையே தனது அவதார காரண காரியமாக ஸதாபித்துவிட்டுத் தேவரெல்லாம் துதித்துக் கைதொழுது வணங்கச் சிவமாகி எழுந்தருளிய ஸ்ரீ ஆதிசங்கர பகவத் பாதாசார்யாள், மேற்குறித்த இந்த ஆறு சமயங்களை ஸ்தாபனம் செய்தார் என்று பன்னிப்பன்னி எழுதுவதின பொருள் என்ன?

மேற்குறித்த ஷண்மதங்கள் ஸ்ரீ ஆசார்யாள் காலத்துக்கு முன் இருந்ததில்லை என்று எப்படி உடனபட்டு, பின்பு இவற்றை ஸ்ரீ ஆசார்யாள் நிறுவியதாக ஏற்றுக்கொள்வது? ருத்ரோபாஸனை, தேவிவழிபாடு, கணபதி மதம், சூர்யோபாஸனை, முருகன் அருள் வேட்டல், முக்திப் பேறு வழங்கும் தெய்வநாயகனான ஸ்ரீவிஷ்ணு பக்தி ஆகியவெல்லாம் சமீப காலந்தொட்டே வழக்கிற்கு வந்தவை என்று கொள்ளப்படுமோ? எட்டாம் நூற்றாண்டு ஒன்பதாம் நூற்றாண்டின இடையில் வந்தது தானோ? ஸ்ரீ ஆசார்யாள் காலம் கி. பி. 788 முதல் கி. பி. 820 வரை 32 ஆண்டுகள் என்று தெரிகிறதே. அறிஞர்கள் ஷட அவதார காலத்தை முன்பின்கு மதித்தாலும், நம் நாட்டில் சிறந்த முறையில் வேத வைதிக முறையான சாஸ்திரீய வழிபாடு அநாதிகாலந்தொட்டு சூர்ய சந்திர வம்சத்து மன்னர்களாலும், வேதகாலத்து மஹரிஷிகளாலும் கையாளப்பட்டு வந்திருக்கவும், பண்டைத் தமிழிலக்கியங்களிலும் ஐவகை நிலத்துக்கும கடவுளும், அவர்கட்குச் செய்யப்படும் சிறப்பும் காணக்கிடைக்கவும், ஸ்ரீ ஆசார்யாள் காலத்திலே இவ்வழிபாடுகள், ஷண்மதங்கள் உருவெடுத்தன என்று பிரசாரம் செய்வதில் ஒவ்வாமை தானே உளது!

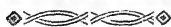
சத்யதர்சனத்தின் பெயரால் சத்யத்தைத்தானே பின்பற்ற வேண்டும். தயவுசெய்து விளக்கம் தந்து வழிகாட்டவேண்டுகிறேன்.

நமஸ்காரம்.

தங்கள்,

T. U. K. ஜகதீசசர்மா.

கேள்விகள்



1. அத்வைத ஸித்தாந்தத்தின் படி அநாதிகாலமாக வ்யாவஹாரிகஸத்யமாயிருக்கும் இவ்வுலகைப் படைத்து அளித்தது அழிப்பதான ஸகுணப்ரஹ்மமொன்று வியவஹார நிலையில் ஒப்புக்கொள்ளப்படுகிறது. அந்தப்ரஹ்மம் எந்த தேவதை? ஆதிசங்கரருடையப்ரஸ்தானத்ரய ஸஹஸ்ரநாம பாஷ்யத்திலிருந்தும், ப்ராசீனரானவார்த்திக டிகாகாரர்களின் நூல்களிலிருந்தும் அந்தப்ரஹ்மம் நாராயணனே என்று தேறுகிறதென்பதை மறுக்க முடியுமா?

2. விஷ்ணு, சிவன், சக்தி, கணபதி, முருகன், ஸுலிர்யன் என்னும் ஆறுமே அந்தப்ரஹ்மம் என்று கூறுவீர்களாகில. “ஈரதே தேவ ஏக:” “ஸ ஆத்மா அங்க்யாந்யந்யா தேவதா:” “தமீஸ்வராணாம் பரம் மஹேஸ்வரம் தம் தேவதாநாம் பரம் ச தேவதம்” “திவ்யோ தேவ ஏகோ நாராயண:” “நாராயணாந் ப்ரஹ்மா ஜாயதே, நாராயணாந் ருத்ரோ ஜாயதே, நாராயணாந் திந்த்ரோ ஜாயதே” “ஏகோ ஹவை நாராயண ஆஸீந்ந ப்ரஹ்மா நேராத:” முதலான ஸ்ருதிகளில் ஒருவனே உலகனைத்துக்கும் காரணம் என்றும், அவனிடமிருந்தே பிரமன், சிவன், இந்திரன், ஸுலிர்யன் முதலான எல்லா தேவதைகளும் உண்டாவதாகவும், அவருலேயே ரக்ஷிக கப்படுவதாகவும், அழிக்கப்படுவதாகவும் உபபரிஷுத வாக்யங்கள் உத்கோஷிப்பது எப்படிப் பொருந்தும்? இவ்வாக்யங்களைப் பொருந்த விடுவதற்காக இந்த தேவதைகளில் ஒன்றை ஸகுணப்ரஹ்மமாகவும், மற்றவற்றை அந்தப்ரஹ்மத்திற்கடங்கிய தேவதைகளாகவும் ஒப்புக்கொள்ளுகிறோமெனில்: அந்த ஸகுணப்ரஹ்மம் நாராயணனே என்பதை ஆதிசங்கரரின் ப்ரஸ்தானத்ரய பாஷ்யங்களின்படி ஒப்புக்கொள்ளுகிறீர்களா?

3 ஆதிசங்கரர் தாமியற்றிய துதிநூல்களில் முற்கூறிய ஆறு தேவதைகளையும் ஸகுணப்ரஹ்மமாகப் பாடியிருக்கையாலே, அவ் வறுவரையும் ஸகுணப்ரஹ்மமாகவே ஒப்புக்கொள்ளுகிறோம் என்பீர்களாகில், அத்துதி நூல்கள் ஆதிசங்கரருக்குப் பல நூற்றாண்டுகள் வரையில் எவராலும் கையாளப்படாததிலிருந்து அவை பிற்காலத்தில் இயற்றப்பெற்றவை என விளங்கவில்லையா? அவற்றில் சில அவரியற்றியவையாகவே தேறினாலும், ஸ்துதிபரமான அவற்றைக்கொண்டு தத்துவத்தை நிச்சயிப்பதைக் காட்டிலும், தத்துவத்தை நிஷ்கர்ஷிக்கவென்றே ஏற்பட்ட ப்ரஸ்தானத்ரய பாஷ்யத்திலிருந்தே தத்துவத்தை நிஷ்கர்ஷிப்பது நியாயமல்லவா?

4. சங்கரவிஜயம் முதலான சரித்திர நூல்கள் ஆதிசங்கரர் ஷண்மதங்களை ஸ்தாபித்ததாக எழுதியிருப்பதால் ஆறு தேவதைகளையும் ஸகுணப்ரஹ்மமாகவே கொள்ளுகிறோம் என்பீர்களாகில், ஸ்ரீகண்டலமாஸோசனத்திலும், ‘ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தாபகரா’ எனனும் நம் நூலிலும் நிருபிக்கப்பட்டபடி சங்கரவிஜய நூல்களில் பல பொய்ச் சான்றுகள் பெய்யப்பெற்றிருக்கிறபடியால், அவை நம்பத்தகாதவை என விளங்கவில்லையா?

5. ஆறு தேவதைகளைப் பரம்பொருளாகக் கொண்ட ஆறு மதங்களை ஒருவர் எப்படி ஸ்தாபிக்கமுடியும்? அதிலும் புருஷனாகிய சிவனுக்கு ஒரு மதத்தையும், மனைவியாகிய சக்திக்கு ஒரு மதத்தையும், இருபிள்ளைகளுக்கு இரு மதங்களையும் எப்படி ஸ்தாபிக்க முடியும்? பரம்பொருளுக்கு அடங்கி நடக்கும் ஜீவன என்று பல வேதவாக்யங்களில் கோஷிக்கப்படும் சூரியனைப் பரம்பொருளாகக் கொண்ட மதத்தை வைதிகர் ஒருவர் ஸ்தாபிக்கமுடியுமா?

6. சூரியனுக்கு ஒரு மதமென்றால், அவனுக்கும் தலைவனான இந்திரனுக்கும், எல்லா தேவதைகளையும் படைத்த பிரமனுக்கும் ஒரு மதத்தை ஸ்தாபிக்கவேண்டாமா? சூரியனைப்போலவே உலகிற்குதவும் வாயு முதலான மற்ற தேவதைகளும், இவர்கள் அனைவர்க்கும் தலைவனான இந்திரனும், அவனையும் படைத்த பிரமனும் ஒவ்வொரு மதத்திற்குத் தலைவராயிருக்கமுடியாதபடி என்ன பாபத்தைச் செய்தார்கள்?

7. சாக்த சைவ வைஷ்ணவ மதங்களை ஆதிசங்கரர் தம் நூல்களாலே மலினமடையச் செய்தார் என்று வித்யாரண்யர் கோஷித்திருக்கும்போது ஆதிசங்கரரே அமமதங்களை எப்படி ஸ்தாபிக்கமுடியும்?

8. இவ்வாறுதெய்வங்களைக் காட்டிலும் மேலானதொன்றே ஸகுணப்ரஹ்ம எனபீர்களாகில், அப்படியொன்றிருந்தால் ஆதிசங்கரர் அதைப் பரம்பொருளாகக் கொண்ட மதத்தையன்றோ முதலில் ஸ்தாபித்திருக்கவேண்டும்? அதையன்றோ மோகஷத்தை விரும்புகிறவர்கள் உபாஸிக்கவும், சரணமடையவும் வேண்டும்? அதையன்றோ கோவில் கட்டிக் குமபிடவேண்டும்? அப்படிப்பட்ட தெய்வம் எது? ஆதிசங்கரர் தம் நூல்களில் எங்கெங்கு அதைப் பற்றிக் குறித்திருக்கிறார்?

9. ஐந்தாறு வருடத்திற்கு முற்பட்ட எந்த நூலிலும் க்ஷாண பத்யம் முதலானவற்றை ஷண்மதங்களாகக் குறிப்பிடாததிவிருந்தே இந்த ஷண்மதக் கற்பனை நவீனமென விளங்கவில்லையா?

முடிவுரை

இப்பிரசுரத்தை நாம் எல்லாப் பத்திரிகைகளுக்கும், அக்கவைத சமூகத்தைச் சேர்ந்த அறிஞர்கள் பலருக்கும் அனுப்புகிறோம். எவராவது நம்கேள்விகளுக்கு நேர்மையுடன் பதிலிடுக முன்வந்தால், பதில்களை நம் ஸுதர்சனத்திலேயே அச்சிட்டு ஆராய ஸித்தமாயிருக்கிறோம். பதிலுரைக்க துணியில்லாமல் 'ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தாபகரே' 'சிவாந்தலஹரி பாடினார்' 'ஸௌந்தர்யலஹரி பாடினார்' என்று திருப்பித் திருப்பி யெழுதி வந்தால் அப்ராமாணிகர்களின் அபத்தப்பிதற்றலாக அதைக் கருதிக் காற்கடைக் கொள்வோம்.

ஷண்மத ஸ்தாபந சர்ச்சை—அறிமுகம்



அநாதியான வேதாந்தங்கள், அனைத்துலகையும் படைத் தளித்தழிக்கும் பரம்பொருளாக நாராயணனைக் கூறி, அவன் படைக்கும் எல்லாப் பொருள்களின் பெயர்களும் உண்மையில் அவன பெயர்களே என்றும். பாட்டன் தன பெயரைப் பேரனுக்கு வைப்பதுபோலே, தன்னால் படைக்கப்பட்டுத் தனக்கு அவயவமாயிருக்கும் ஒவ்வொரு பொருளுக்கும் தன் பெயர்களில் சிலவற்றைப் படைக்கும்போதே அவனே வைத்தான் என்றும் முழங்குகின்றன. இதை வால்மீகி வியாஸர் முதலான பண்டைக்கால ரிஷிகளும் ஸ்ரீராமாயணம், மஹா பாரதம் போன்ற தம் நூல்களிலும் வெளிப்படுத்தியுள்ளனர். பிற்காலத்தில், இதையறியாத அறிவினிகள் சிலர் சாஸ்திரங்களில் ஹிரண்யகூர்ப்புன், சிவன், இந்திரன் முதலான சப்தங்களால் பரம்பொருளைக் கூறியிருப்பதைப் பார்த்து மயங்கி. பிரமன், சிவன், இந்திரன் முதலான தேவதைகளே பரம்பொருள் என்று கூறத் தலைப்பட்டனர். இது அந்தக் காலநியாயத்திலே அவர்களுடைய அறிவின்மையைக் காட்டுகிறது. அதாவது—குருடர் சிலர் யானை எப்படியிருக்கும் என்று பார்க்க விரும்பி ஒரு யானையை ஒவ்வொரு புறம் தடவிப்பார்த்து யானை இப்படித்தானிருக்கும் என்று முடிவுகட்டிக் கொண்டனராம். யானையின் காதைத் தடவிப் பார்த்த ஒருவன் 'யானை முறம்போலேயிருக்கிறது' என்றானும்; காலைத் தடவிப்பார்த்த ஒருவன் 'யானை தூண் போலேயிருக்கிறது' என்றானும். வயிறைத் தடவிப்பார்த்த ஒருவன் 'யானை சுவர் போலேயிருக்கிறது' என்றானும். துதிக்கையைத் தடவிப்பார்த்தவன் 'உலக்கைபோலேயிருக்கிறது' என்றானும். வாலைத் தடவிப்பார்த்தவன் 'சாட்டை போலேயிருக்கிறது' என்றானும். இதுபோலே—ஆனேபோலே அறப்பெரியனும் பரமாத்மாவான நாராயணனுக்கு அவயவங்

களாய், அவன் பெயர்களில் சிலவற்றைப் பெற்றிருக்கும் பிரமன், உருத்திரன், இந்திரன் முதலான தேவதைகளைப் பரம்பொருளாக மயங்குவதும் குருட்டுத்தனமேயாகும். இத்தகைய அகக்குருடர்கள் சிலர் மிகமிகப் பிற்காலத்தில் சிவனுடைய மனைவியான சக்தியையும், சிவனுடைய இரு பிள்ளைகளையும், இந்திரனுக்கும் தாழ்ந்த ஸூர்யனையும் பரம்பொருளாகக் கூறத்தலைப்பட்டனர். இவர்களுடைய குருட்டுத்தனத்தை அறிவாளிகள் எடுத்துக்காட்டிய போதும் ஒப்புக்கொள்ளாமல் எங்களுடைய கொள்கைகளை ஆதிசங்கரரே ஸ்தாபித்திருக்கிறார் என்று கூறத் தலைப்பட்டனர். ஸாக்தம், க்ஷாணபத்யம், செளமாரம், செளரம் என்னும் மதங்கள் தலையெடுக்கத் தொடங்கியதே ஐந்நூறு வருடங்களுக்குள்ளான் என்பதையும், 1100 வருடங்களுக்கு முற்பட்ட ஆதிசங்கரர் இவற்றோடு சைவத்தையும், வைஷ்ணவத்தையும் சேர்த்து ஷண்மதங்களாக்கி இவற்றை ஸ்தாபித்திருக்கவே முடியாது என்பதையும், ஆதிசங்கரர் நாராயணனை ஸகலகல்யாணகுண பூர்ணான பரம்பொருள் என்னும் வேதாந்த ஷித்ஸூத்ரத்தையே ஏற்றுக்கொண்டவர் என்பதையும் அவருடைய பூர்வீகங்கள் முதலான ப்ரமாணங்களிலிருந்து சென்ற விஸ்வாவஸு வருடத்திலிருந்து நிலைநாட்டி வருகிறோம் நாம். அவ்விவாதம் ப்ரதிபக்ஷிகளும் மறுக்கமுடியாதபடி இந்த சாதாரண வருடத்தில் நிலைநாட்டப்பட்டது. இந்த ஷண்மதஸ்தாபன சர்ச்சையை அன்பர்கள் படித்துப்பார்த்து நடுநிலைநின்று தம் கருத்துக்களைத் தெரிவிப்பார்களாக.

இங்ஙனம்,

சாதாரண-ஸ்ரீ

மார்கழியில்

ஸ்வாதி

உண்மையை உயிரினும் ஓம்பும்

ஸ்ரீ. கிருஷ்ணஸ்வாமி அய்யங்கார்,

‘ஸ்ரீவைஷ்ணவ ஸுதர்சனம்’ ஆசிரியர்.

3, புத்தூர் அக்ரஹாரம்,

திருச்சி-17.

★ ஷண்மத ஸ்தூபந சர்ச்சை ★

முகவுரை

ஆதிகாலத்தில் நமது நாட்டில் உள்ள அனைவரும் ஸ்ரீமந்நாராயணன் ஒருவனே ஸர்வாத்மாவான பரம் பொருள் ; மற்ற தேவதைகள் அனைவரும் அவனுக்கு அங்கமாய் அடங்கிநடப்பவர்கள் என்னும் வேதாந்தக் கொள்கையைப் பின்பற்றி வந்தனர். வால்மீகியின் ஆதி காவ்யம், வியாஸரின் மஹாபாரதம் முதலான ப்ராசீந ஸம்ஸ்கிருத கரந்தங்களையும், தமிழிலுள்ள பரிபாடல் முத லான சங்கவிலக்கியங்களையும் ஆராய்ந்தால் இந்நிலை தெளி வுறத் தெரியவரும். விஷ்ணுசித்தவிஜயம், சாதிமத ஆராய்ச்சி முதலான நூல்களில் நாம் இவ்வுண்மையை நிலைநாட்டி வருகிறோம். பிற்காலத்தில், வேதவாக்யங் களுக்குப் பொருளுரைப்பதில் கருத்துவேற்றுமை ஏற்பட்டு, 'நிர்விஸேஷசிந்மாத்தர ப்ரஹ்மமொன்றே மெய் ; மற்றவை யனைத்தும் பொய்' என்னும் அத்வைத மதத்தை ஆதிசங்கரர் நம்நாட்டில் பரப்பினார். இம்மதம் ஸ்ரீராமாநுஜர் முதலான விஸிஷ்டா த்வைத மதாசார்யர்களாலும், மதவார் முதலான த்வைதமதாசார்யர்களாலும் கண்டிக்கப்பட்டு விஷ்ணு பரத்வம் நிலைநாட்டப்பட்டது. அத்வைத மதத்தைப் பரப்பிய ஆதிசங்கரரும் அவருடையதென அனைவரும் இசையவேண்டிய ப்ரஸ்தூநத்ரய பாஷ்யங்களிலும், ஸ்ரீவிஷ்ணு ஸஹஸ்ரநாம பூஷ்யத்திலும், வ்யாவஹாரிக துஸ்யில் அனைத்துலகையும் எல்லா தேவதைகளையும் படைத்தளித்து அழிக்கும் பரமாத்மாவான ஸக்ஷுண ப்ரஹ்மம் நாராயணனே என்பதைப் பலவிடங்களில் ஒப்புக்கொண்டிருக்கிறார். அப்பயதீக்ஷிதர் காலம் வரையில் அத்வைதிகள் இதை ஏற்றுக்கொண்டேயிருந்தனர். வைஷ்ணவர்களோடு ஸ்பர்த்தை (போட்டி) காரணமாக அப்பயதீக்ஷிதரே அத்வைதிகளில் முதலில இதை மறுக்க முற் பட்டார். சிவதத்வவிவேகம், சிவார்க்கமணிதீபிகை முத லான பல நூல்களை எழுதி, ஆதிஸங்கரஹ்ருத்யவிருத்யத

மாக நாராயணனுக்கு ஜீவத்வம் ஸாதிக்கமுயன்று தேவால்வியுற்றார். இத்தேவால்வியினால் கடும் கொதிப்புற்ற அவராலும், அவருடைய சிஷ்யப்ரசிஷ்யர்களாலும் விஷ்ணுபரத்வமாகிற உண்மையை மறைக்கப் பல முயற்சிகள் செய்யப்பட்டன. அன்றுவரை எவராலும் தொடப்படாத பல உபநிஷத்துக்களைக் கற்பித்து 'நூற்றெட்டு உபநிஷத்துக்கள்' என்னும் சுவடி ஏற்படுத்தப்பட்டது. சங்கரமடத்தில் அவ்வப்போது இருந்த மடாதிபதிகளால் இயற்றப்பட்ட பல துதிநூல்கள் ஆதிசங்கரரால் இயற்றப் பெற்றதாகப் பிரசாரம் செய்யப்பெற்றது. ஆதிசங்கரர் ஷண்மதங்களை ஸ்தாபித்ததாகப் பொய்ப்பிரசாரம் தொடங்கப்பெற்று நாளுக்குநாள் விருத்தியடைந்து வருகிறது. இத்தகைய பற்பல பிரசாரங்களால், விஷ்ணுபரத்வத்தை இசைந்து வந்த அத்வைதிகள் சிறிது சிறிதாக அதை மறுக்கமுற்பட்டு, இன்று பெரும்பாலும் தேவி உபாஸகர்களாக மாறிவிட்டனர். வைஷ்ணவர்களையும் இப்படி மாற்றுவதற்குப் பல வகைகளில் பொதுஜனப் பத்திரிகைகள் மூலம் பிரசாரம் செய்து வருகின்றனர் என்பதும், அதை அவ்வப்போது நாம் ப்ரமாணங்களைக்காட்டி மறுத்து வருகிறோம் என்பதும் பண்டிதவுலகம் அறிந்தது. இம்முறையில் நாலு வருடங்களாக நடந்துவரும் ஷண்மத ஸ்தாபன சர்ச்சையை அன்பர்களுக்கு நினைவுறுத்தவேண்டிய அவசியம் ஏற்பட்டுள்ளது.

விச்வாவஸு "விகடன்" தீபாவளிமலரில் "வைஷ்ணவம்" என்னும் தலைப்பில் வைஷ்ணவத்தை இழிவு படுத்தும் கட்டுரையொன்று வெளியிடப்பட்டது. அடுத்த மாதத்திலேயே (ஸுதர்சனம் 216ல்) "ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தாபகரா" என்னும் நூலில் அக்கட்டுரையில் சொல்லியிருக்கும் விஷயங்கள் சிறிதும் பொருந்தமாட்டாதவை என்பதை நிரூபித்தோம். சில மாதங்களுக்குப்பின் ஷண்மத ஸ்தாபனப் பொய்யானது பராபவ சித்திரை கலைமகளிலும், 24-4-66 தினமணி சுடரிலும் வெளிவந்த கட்டுரைகளில் வி. கோபாலன் என்பவரால் திருப்பியெழுதப்பட்டபோது ஸுதர்சனம் 222ல் "அத்வைதிகளைக் குறித்துச் சில கேள்வி

கள்”என்னும் நூலில், “ஆதிசங்கரர் ஷண்மதஸ்தாபகர்” என்று கூறும் அதவைதிகளைக் குறித்துச் சில கேள்விகளை அச்சிட்டு இரு நூல்களையும் சேர்த்து ஆயிரக்கணக்கான பிரதிகளை அத்வைதமதஸ்தர்களான பல பண்டிதர்களுக்கும் அனுப்பி, இயன்றால் அக்கேள்விகளுக்கு பதிலுரைக்குமாறும். இயலா விட்டால் ஆதிசங்கரர் ஷண்மதஸ்தாபகர் என்னும் பொய்ப் பிரசாரத்தை நிறுத்தும்படியும் மநஸ்ஸாக்ஷியுள்ள அத்வைதிகளைக் கேட்டுக்கொண்டிருந்தோம்.

ஒரு வருடம் கழித்து. மேலமாம்பலம் ஸ்ரீசங்கரபக்த ஜனசபா ஸ்தாபகரான ப்ரஹ்மஸ்ரீ ஆங்கீரஸ S. வேங்கடேச சர்மா என்பவர், “ஸ்ரீசங்கரஜயந்தி விழா மலர்-67” என்னும் மலரில் (காலஞ்சென்ற) டோலகம் ராமாசாஸ்திரியைக் கொண்டு ஓர் கட்டுரை எழுதுவித்து நமக்கு அனுப்பினார். அதில் நம் கேள்விகளைத் தொடராமலேயிருப்பதைச் சுட்டிக் காட்டி, கேள்விகளுக்கு பதில் எழுதுமாறு ஸுதர்சனம் 235ல் (பிலவங்க ஆனி இதழில்) எழுதினோம் நாம். இரண்டு மாதங்கழித்து ராமாசாஸ்திரி காமகோடிப்ரதீபத்தில் இதைக் குறித்து (கேள்விகளைத் தொடராமல்) ஏதோவொரு கட்டுரை எழுதி நமக்கும் அனுப்பாமலிருந்தார். ஓர் அன்பர் மூலம் அதைக்கண்ட நாம், கேள்விகளுக்கு பதிலுரைக்கும்படி கேட்டு ஸுதர்சனம் 237ல் எழுதி, ப்ரதீபம் ஆசிரியருக்கு அனுப்பினோம். இன்றளவும் ப்ரதீபம் ஆசிரியர் பதில் எழுதவில்லை.

இந்நிலையில். முற்கூறிய ப்ரஹ்மஸ்ரீ ஆங்கீரஸ S. வேங்கடேச சர்மா அவர்கள் மே’ 70 கடைசியிலும், ஜூன் ’70லும் அனுப்பிய கடிதங்களில் நமது கேள்விகளை “பாஷ்ய பாவக்ஞ பிரம்மஸ்ரீ வரஹூர் கல்யாண சுந்தர சாஸ்திரிகள்” என்பவரிடம் கொடுத்ததாகவும். அவர் ப்ரமாணரிஷ்கர்ஷம் செய்துகொள்வதற்காக 22 கேள்விகள் எழுதி அனுப்பியதாகவும். அவற்றுக்கு நம் பதிலைப் பார்த்த பின் நமது கேள்விகளுக்கு பதிலுரைப்பார் என்றும் எழுதியுள்ளார். அந்தக் கேள்விகளை வரிசையாகக் கீழே சிறிய

எழுத்துக்களில் கொடுத்து ஒவ்வொன்றின் கீழும் நமது பதில்களைப் பெரிய எழுத்துகளில் அச்சிடுகிறோம்.

1. ஒரு விஷயத்தை இது இப்படித்தான் என்று தீர்மானிக்க ப்ரமாணம் தேவையா, இல்லையா?

ப்ரமாணம் தேவை என்பதே ப்ரமாணிகர்களின் முடிவு.

2. தேவையானால் ப்ரமாணத்தின் லக்ஷணம் என்ன? அல்லது அதில் பலவகை உண்டா? ப்ரமாணம் ஒன்றுதானா?

“ப்ரமிதி கரணம் ப்ரமாணம்” [ப்ரமைக்கு அஸாதாரணகாரணமாயிருப்பது ப்ரமாணம்] என்பது ப்ரமாண லக்ஷணம். “யத்யார்த்த வ்யவஹாராநுகுணம் ஜ்ஞாநம் ப்ரமா” [உள்ளதை உள்ளபடி வ்யவஹரிப்பதற்கு—வழங்குவதற்கு—வேண்டிய அறிவு ப்ரமை] என்பது ப்ரமாலக்ஷணம். ஆக, உள்ளதை உள்ளபடி வழங்கத் தனிக்காரணமாயிருப்பது எதுவோ அதுவே ப்ரமாணம் எனப்படுகிறது. ப்ரமாணங்கள்: (1) ப்ரத்யக்ஷம் (2) அநுமானம் (3) ஸபூத்யம் என மூன்று வகைப்படும். மற்றும் பலவகைப்பட்ட ப்ரமாணங்களைப் பல மதஸ்தர்கள் ஒப்புக்கொண்டிருக்கிறார்கள். அவையனைத்தையும் இம்மூன்றுக்குள்ளே அடக்கிவிடலாம் என்பது விசிஷ்டாந்தவாதிகளின் நிரூபணம். இம்மூன்று ப்ரமாணங்களுக்கும் லக்ஷணம் முதலானவை நமது தமிழ் விவரணத்தோடு கூடிய ‘ஸந்மதகாரிகாவளி’ என்னும் வடமொழி நூலில் விவரிக்கப்பட்டுள்ளது. அந்நூலை அனுப்பியிருக்கிறோம். அதில் பார்த்துக்கொள்வது.

3. வேதங்கள் மூன்று நான்கா? எல்லாம் ப்ரமாணங்களா? சிலவை தான் ப்ரமாணங்களா?

வேதங்கள் நக், யஜுஸ், ஸாமம், அதர்வணம் என்று நான்காக வேதவ்யாஸரால் பிரிக்கப்பட்டன. அதர்வ வேதம் ஆபிசாரிகப்ரயோகங்களுையே அதிகமாகக் கொண்டதாகையால், முக்கிய வேதங்கள் முதல் மூன்றே என்னும்

கருத்திலே வேதங்களை 'த்ரயீ' என மூன்றாக வழங்குவதும் உண்டு. வேதங்கள் முழுவதும் ஸ்வத:ப்ரமாணம் (வேறென்றைத் தம் ப்ராமாண்யத்திற்கு அபேக்ஷியாமல் தாமே ப்ரமாணமாயிருப்பவை). ஸப்தப்ரமாணத்தில் அடங்கும்.

4. உபநிஷத்துக்கள் எவ்வளவு? அவைகள் எல்லாம் ப்ரமாணங்களா? சிலவைதான் ப்ரமாணங்களா?

உபநிஷத்துக்கள் இவ்வளவு என்ற கணக்கு எந்த ஸாஸ்திரத்திலும், எந்த ப்ராமாணிகராலும் கூறப்படவில்லை. அநந்தமான வேதங்களில் அநந்தமான உபநிஷத்துக்கள் இருந்திருக்கலாம். அவற்றில் சிலவே ப்ராசீனர்களால் கையாளப்பட்டுள்ளன. 'நூற்றெட்டு உபநிஷத்துக்கள்' என்னும் அச்சப்புத்தகம் நவீன கல்பனை. இதில் உள்ள பெரும்பாலான உபநிஷத்துக்கள் ஐந்நூறு வருடங்களுக்கு முன் எந்த ப்ராசீனராலும் கையாளப்படாமையாலும், 'வேதங்கள் நாலு' 'வேதாங்கங்கள் ஆறு' 'மஹா புராணங்கள் பதினெட்டு' என்பதுபோலே 'உபநிஷத்துக்கள் 108' என்று எந்த சாஸ்திரத்திலும், ப்ராசீந ப்ராமாணிகக் கூரந்தங்களிலும் காணப்படாமையாலும் ஐந்நூறு வருடங்களுக்கு முற்பட்ட ப்ராசீந ப்ராமாணிகர்களால் கையாளப்பட்டவற்றையே உபநிஷத்துக்களாக ஏற்றுக்கொள்ள முடியும். நாம் அனுப்பியுள்ள விஷ்ணுசித்தவிஜயம் என்னும் நமது நூலின் இரண்டாவது பாகத்தின் கடைசியில் அநுபந்தமாகச் சேர்க்கப்பட்டுள்ள (1) உபநிஷத்துக்கள் நூற்றெட்டா? (2) சமயசாதனத்தைக் குறித்துச் சில கேள்விகள் என்னும் இரு கட்டுரைகளிலும் இவ்விஷயம் விரிவாக ஆராயப்பட்டு நடுநிலைநின்று நிர்ணயிக்கப்பட்டிருக்கிறது. அங்கு கண்டுகொள்வது. 'சமய சாதனம்' என்னும் சைவப் பத்திரிகையோடு எழுந்த விவாதத்தின் போது இக்கட்டுரைகள் எழுதப்பட்டன. இரண்டாவது கட்டுரையில் நாம் சமயசாதனத்தைக் குறித்துக் கேட்டிருந்த கேள்விகளுக்கு பதில் கூற இயலாமல் அப்பத்திரிகையே நின்றுவிட்டது.

5. ஸ்ம்ருதிகள் எவ்வளவு? அவற்றை ஒருவரே இயற்றினாரா? பலர் இயற்றினார்களா?

மந்வாதீஸம்ருதிகள் என்றும், ஸ்ரௌத ஸூத்ரங்கள் என்றும், தூர்மஸூத்ரங்கள் என்றும், க்ருஹ்யஸூத்ரங்கள் என்றும், பரமைகாந்திகளின் தூர்மங்களை விவரிக்கும் பரமதூர்மஸூத்ரங்கள் என்றும் ஸ்ம்ருதிகள் பல வகைப்படும். இவற்றில பரம்பொருளைப்பற்றிய நிர்ணயம் முதலிற்சொன்ன மந்வாதீஸம்ருதிகளிலும், கடைசியிற் சொன்ன பரமதூர்மஸூத்ரங்களிலுமே விசேஷமாகக் காணப்படுகிறது. இவ்விரண்டினிடையேயும் ஸாமான்ய தூர்மங்களைப் பரக்கப்பேசும் மந்வாதீஸம்ருதிகளே நெடுங் காலமாகப் பல ஸ்ம்ருதி புராணங்களிலும், பற்பல மதத் தைச் சேர்ந்த பண்டைச் சான்றோர்கள் பலராலும் எடுத்துக் கையாளப்பட்டிருக்கிறபடியால் அவற்றுக்குப் பரிக்ரஹாதீஸயம் உண்டு. பரமைகாந்திகளின் விசேஷ தூர்மங்களை விளக்கும் பரமதூர்மஸூத்ரங்களுக்கு அத் தகைய பரிக்ரஹாதீஸயம் இல்லாவிடிலும் பூர்வாசார்யர் களாலும், தூர்மஸூத்ரவிசாரத்தைச் செய்யும் நிபுந்த் காரர்களாலும் அவை எடுக்கப்பட்டிருக்கையாலே அவற்றுக்கும் ப்ராமான்யமுண்டு. யாஜ்ஞவல்க்ய ஸ்ம்ருதியின் தொடக்கத்தில் (1-4, 5)

‘‘மந்வதீரி விஷ்ணு ஹாரீத யாஜ்ஞவல்க்யோஸநாங்கீரா: |

யமாபஸ்தம்ப்யஸம்வர்த்தா: காத்யாயநப்ருஹஸ்பதீ ||

பராஸரவ்யாஸ ஸங்க்ஷலிகித்ய தக்ஷகௌதமௌ |

ஸாதாதபோ வஸிஷ்ட்யஸ்ச தூர்மஸூத்ரப்ரயோஜகா: ||’’

[(1)மனு (2)அத்ரி (3)விஷ்ணு (4)ஹாரீதர் (5)யாஜ்ஞ வல்க்யர் (6) உஸநா (7) அங்கீரா (8) யமர் (9) ஆபஸ்தம்பர் (10) ஸம்வர்த்தர் (11) காத்யாயனர் (12) ப்ருஹஸ்பதி (13) பராஸரர் (14) வ்யாஸர் (15) ஸங்க்ஷர் (16) லீக்ஷதர் (17) தக்ஷர் (18) கௌதமர் (19) ஸாதாதபர் (20) வஸிஷ்டர் என்னும் இருபதுபேர் தூர்மஸூத்ரம் எழுதியவர்கள்.] என்று பெயரிட்டு இருபது ஸ்ம்ருதிகள் எடுக்கப்பட்டன. அபரார்க்கர் என்னும்

நிபுந்தகாரர் எடுத்த கௌதமஸுத்தரத்திலும், வீரமித்
ரோத்யம் என்னும் நிபுந்தகூர்ந்தத்தில் எடுக்கப்பட்ட
ஸங்க்ஷிக்ஷஸுத்தரத்திலும், பராஸரஸ்ம்ருதியிலும் (1-1-13.
14, 15) இந்த ஸ்ம்ருதிகளில் பெரும்பான்மையானவை
எடுக்கப்பட்டன. காருடபுராணத்தில் (93-4, 5, 6 ஜீவா
நந்தர்பதிப்பு 223-ம் பக்கம்.)

“வக்தாரோ தூர்மஸாஸ்தராணும் மநுர் விஷ்ணுர்

யமோடங்கிரா: |

வஸிஷ்டதூக்ஷஸம்வர்த்த ஸாதாதப பராஸரா: |

ஆபஸ்தம்போஸாஸநோவ்யாஸா: காத்யாயநப்ருஹஸ்பதீ ||

கௌதம: ஸங்க்ஷிக்ஷதௌ ஹாரீதோத்ரிரஹம் ததூா |

ஏதே விஷ்ணும் ஸமாராத்ய ஜாதா தூர்மோபதேயஸகா: ||

என்று இந்த ஸ்ம்ருதிகர்த்தாக்களின் பெயர்கள் எடுக்கப்
பட்டு. இவர்கள் பரமபுருஷனான விஷ்ணுவை ஆரதித்தமை
யாலேயே தூர்மஸாஸ்திரம் செய்ய வல்லவரானார்கள் என்று
கூறப்பட்டது. புராணங்களிற் போலே ஸ்ம்ருதிகளிலும்
ஸாத்விகராஜஸ தாமஸப்பிரிவுகள் உண்டு என்று பாத்ம
புராணத்தில் விளக்கப்பட்டது. அப்புராணத்தில் (பூனா
ஆந்த்யாஸ்ரமப்பதிப்பில் உத்தரகண்டம் 263ம் அதி
யாயத்தில்) ஓர் அழகான விருத்தாந்தம் விவரிக்கப்படு
கிறது:— பார்வதி தேவியானவள். சிவப்பிராணைப்பார்த்து
“பாஷண்டர்களேரடு பேசவே கூடாதென்று நீர்
சொன்னீர்; அப்பாஷண்டர்களின் லக்ஷணம் என்ன என்று
கேட்டாள்; “நாரயணனைக் காட்டிலும் வேறான ஒரு
தேவனைப் பரமாத்மாவாக யார் கூறுகிறார்களோ, அவ
னோடு ஸமமாக ப்ருஹ்மருத்ராதி தேவதைகளை யார்
சொல்லுகிறார்களோ, சுபாலம், பூஸ்மம் (சாம்பல்). எலும்பு
மூதலான அவைதிசுமான அடையாளங்களை யார் தரிக்க
கிறார்களோ, ஸந்யாஸாஸ்ரமத்துக்குத் தகுதியில்லாமலே
சடை மரவுரிகளை யார் தரிக்கிறார்களோ, அவைதிசுமான
பல செயல்களை யார் செய்கிறார்களோ அவர்கள் பாஷண்டி
கள்” என்று தொடங்கி விரிவாகப் பாஷண்டிகளின்
அடையாளங்களைச் சொன்னார் சிவன். இதைக்கேட்ட

பார்வதி, “இதுவே பாஷண்டிகளின் லக்ஷணமாகில், நீர் ஏன் கபாலம், பூஸ்மம், எலும்பு முதலான அந்த வேதநிந்தித்யுமான அடையாளங்களை தரிக்கிறீர்?” என்று கேட்டாள்; இப்படிக்கேட்கப்பட்ட முக்கட்பிரான் ஒருவரு மில்லாத இடத்திற்குப் பார்வதியை அழைத்துச்சென்று, ‘நீ இதை எவரிடமும் சொல்லாதே’ என்று ஆணையிட்டு “முற்காலத்தில் நமசி முதலான அஸுரர்கள் வேத்யூர்ம நிஷ்டூர்களாய், விஷ்ணுபுக்தர்களாயிருந்தமையாலே வெல்ல வரிய பூல வீர்யங்களை உடையவர்களாயிருந்தனர். அவர்களால் அடக்கப்பெற்ற தேவர்கள் பரமபுருஷனான விஷ்ணு விடம் முறையிட்டனர். விஷ்ணுவானவர் என்னைப் பார்த்து, ‘தேவத்யூவேஷிகளான இவ்வஸுரர் அவைதிக்கர்களாய், என்னிடம் பக்தியற்றவர்களாகி பலங்குறைந்தவர்களாவ தற்காக நீ நேரேயும், பல அந்தணர்களை ஆவேசித்து நின்றும், பல பாஷண்ட்யூ ஸாஸ்திரங்களையும், தாமஸ புராணங்களையும் செய்து, அவற்றில் கபால பூஸ்மாஸ்த்யூ தூரணம் முதலான பாஷண்ட்யூதூர்மங்களை அவர்களுக்கு உபதேசிப்பாயாக’ என்று நியமிக்க, ‘இதனால் எனக்குப் பெரும் பாவம் வந்து சேருமே’ என்று நான் நடுங்க, ‘தேவதைகளின் நலத்துக்கும், பாவிக்களான அஸுரர்கள் அழிவதற்கும் நீ இப்படிச் செய்தே தீரவேண்டும். ஆயினும், இதற்கு ப்ராயச்சித்தமாக என்னை நெஞ்சில் தியானித்து, என்னுடைய தாரக மந்திரத்தை ஜபித்துக்கொண்டே யிருந்தால் உன்னிடம் பாபம் ஓட்டாது’ என்று நியமித்தார். நானும் அப்படியே செய்தேன்” என்று கூறினார் சிவன். இதை கேட்ட பார்வதிதேவியால்

“தாமஸாநி ச ஸாஸ்த்ராணி ஸமாசக்ஷவ மமாநக₄ |

ஸம்ப்ரோக்தாநி ச யைர் விப்ரைய புக்யவத்யூக்திவர்ஜிதை: ||
தேஷாம் நாமாநி க்ரமஸ: ஸமாசக்ஷவ ஸுரேஸ்வர ||

[குற்றமற்ற தேவர் தலைவனே! பகவத்பக்தியற்ற அந்தணர்களாலே சொல்லப்பெற்ற தாமஸ ஸாஸ்திரங்களை வரிசையாய்ப் பெயரிட்டு எனக்குச் சொல்லுவீராக.] என்று பிரார்த்திக்கப்பட்ட முக்கட்பிரான்,

“ஸ்ருணு தே₃வி ப்ரவக்ஷயாமி தாமஸாநி யத்₂ாக்ரமம் |
 யேஷாம் ஸ்மரணமாத்ரேண பாதித்யம் ஜ்ஞாநிநாமபி ||
 ப்ரத₂மம் ஹி மயா சோக்தம் ஸைவம் பாஸுபதாதி₃கம் |
 மச்ச₂க்த்யாவேஸிதைர் விப்ரை: ப்ரோக்தாநி ச தத: ஸ்ருணு ||
 கணாதே₃ந ச ஸம்ப்ரோக்தம் ஸாஸ்த்ரம வைஸேஷிகம் மஹத் |
 கௌதமேந தத்₂ா ந்யாயம ஸாங்க்யம் து கபிலேந வை ||
 தி₄ஷ்ணேந தத்₂ா ப்ரோக்தம் சார்வாகமதிக₃ர்ஹிதம் |
 தை₃த்யாநாம் நாஸநார்த்த₂ாய விஷ்ணுநா பு₃த்₃த₄ருபிண ||
 பெ₃ளத்₃த₄ ஸாஸ்த்ரமஸத ப்ரோக்தம் நக்₃நீலபடாதி₃கம் |
 மாயாவாத₃மஸச்ச₂ாஸ்த்ரம ப்ரச்ச₂நநம் பெ₃ளத்₃த₄முச்சயதே ||
 மயைவ கதி₂தம் தே₃வி கலௌ ப்ர₃ாஹ்மணருபிண |
 அபார்த்த₂ம் ஸ்ருதிவாகயாநாம த்₃ர்ஸயல் லோகக₃ர்ஹிதம் ||
 கர்மஸ்வரூபத்யாஜ்யத்வமதர வை ப்ரதிபாத்த்யதே |
 ஸர்வகர்மபரிப்₄ரஷ்டம வைத₄ர்ம்யத்வம் தது₃ச்சயதே ||
 பரேஸஜீவயோரைக்யம் மயா து ப்ரதிபாத்த்யதே |
 ப்ரஹ்மணோபி ஸ்வயம் ரூபம் நிர்க்கு₃ணம் வக்ஷ்யதே மயா ||
 ஸர்வஸ்ய ஜக₃தோ₅ப்யத்ர மோஹநார்த்த₂ம் கலௌ யுகே₃ |
 வேத₃ார்த்த₂வந்மஹாஸாஸ்த்ரம் மாயயா யத்₃வைதி₃கம் ||
 மயைவ ரக்ஷ்யதே தே₃வி ஜக₃தாம் நாஸகாரணத் |
 த்₃விஜநமநா ஜைமிநிநா பூர்வம் வேத₃மபார்த்த₂கம் ||
 நிர்ஸ்வரேண வாதே₃ந க்ருதம் ஸாஸ்த்ரம் மஹததரம் |”

[தேவியே ! தாமஸஸாஸ்திரங்களை முறைப்படி சொல்லு
 கிறேன் கேளாய்! இந்தத் தாமஸஸாஸ்திரங்களை (ஆளுகூல்ய
 பு₃த்₃கி₄யோடு) நினைத்தால்கூட அறிவாளிகளுக்கும் பதிதத்
 தன்மை ஏற்படும். முதன் முதலில் பாசபதம் முதலான
 சைவாகமங்கள் என்னுல் நேரே சொல்லப்பட்டன. என்
 சக்தியால் ஆவேசிக்கப்பட்ட அந்தணர்களாலே உபதேசிக்
 கப்பட்ட தாமஸ சாஸ்திரங்களை அடுத்தபடி கூறுகிறேன்
 கேளாய்! வைஸேஷிகம் என்னும் பெரிய ஸாஸ்திரம்
 கணத₃ராலே கூறப்பட்டது; கௌதமராலே ந்யாய
 ஸாஸ்திரம் கூறப்பட்டது (இவ்விரண்டும் பரமானுவை
 ஜகத்காரணமாகச் சொல்லுகின்றவை.) கபிலரால் (மூல
 ப்ரக்ருதியை ஜகத்காரணமாகச் சொல்லும்) ஸாங்க்ய
 ஷ-2

ஸாஸ்திரம் செய்யப்பட்டது. தேவகுருவான பிருஹஸ்பதி யால் மிகத்தாழ்ந்ததான சார்வாக ஸாஸ்திரம் இயற்றப் பட்டது. திரிபுராசுரர்களை அழிப்பதற்காக புத்தூதராவதாரம் எடுத்த விஷ்ணுவாலே நக்ஷத்ரம் நீலபடம் முதலான பிரிவுகளையுடைய பெருளத்தும் என்னும் தீய சாஸ்திரம் உபதேசிக்கப்பட்டது. மாயாவாதம் என்னும் தீய ஸாஸ்திரம் மறைந்துநிற்கும் பெருளத்தூதம் எனப்படுகிறது. கலியுகத்தில் அந்தணவுருக்கொண்ட என்னாலேயே அது சொல்லப்படும். வேதவாக்யங்களுக்கு அனைவரும் இகழத் தக்க அவப்பொருள்களை அந்த மாயாவாதம் காட்டும். அந்த மதத்தில கர்மத்திற்கு ஸ்வரூபத்யாக்யமே சொல்லப்படும். அதில், எல்லாக் கர்மங்களினின்றும் நீங்கிய ஸந்யாஸாஸ்ரமம் சொல்லப்படும். அதில் ஜீவாத்மாவுக்கும் பரமாத்மாவுக்கும் என்னால் ஸ்வரூபைக்யம் கூறப்படுகிறது. பரஹ்மத்திற்கு நிர்குணஸ்வரூபமும் என்னால் சொல்லப்படுகிறது. கலியுகத்தில் தீயவர்கள் அனைவரும் மயங்குவதற்காக அவைதிசுமான இந்தப் பெரிய ஸாஸ்திரம் வேததூர்த்தம் போலே என்னால் வஞ்சனையால் அவர்களை அழிப்பதற்காக ரக்ஷிக் கப்படப்போகிறது. ஜைமிநியென்னும் அந்தணராலே வேதத்தின் பூர்வபாக்யமாகிற பெரிய சாஸ்திரம் நிரீஸ்வர வாதம் செய்யவதாய், அவப்பொருளுடையதாகச் செய்யப் பட்டது.] என்று தொடங்கிப் பாவினை அழிப்பதற்காக சைவாக்யம், மாயாவாத ஸாஸ்திரம் முதலான அஸச் சூஸ்திரங்களைத்தான் நேரேயும், பல அந்தணர்களின் உட்புகுந்தும் இயற்றியிருப்பதை ரஹஸ்யமாகப் பார்வதிக்குச் சொல்லி, பதினெட்டு மஹாபுராணங்களில் ஸாத்விக ராஜஸ தாமஸப்பிரிவைச் சொல்லி,

“வாஸிஷ்ட்டுஞ்சைவ ஹாரீதம் வ்யாஸம் பாராஸரம் தததா |
பூரத்யவாஜம் காஸ்யபம் ச ஸாத்விகர முக்திதூ: ஸாபூ: ||
யாஜ்ஞவலக்யம் ததூஸ்சத்ரேயம் தைத்திரம் தூக்ஷமேவ ச |
காத்யாயனம் வைஷ்ணவம் ச ராஜஸா: ஸ்வர்க்கதூ: ஸாபூ: ||
கௌதமம் பூர்ஹஸ்பத்யஞ்ச ஸாம்வர்த்தம் ச யமம் ஸ்மருதம் |
ஸங்கம் சௌஸநஸம்தேவி தாமஸா நிரயப்ரதூ: ||

கிமத்ர பஹுநோக்தேந புராணேஷு ஸ்ம்ருதிஷ்வபி |
தாமஸா நரகாயைவ வர்ஜயேத் தாந் விசக்ஷண: ||”

[(1) வாஸிஷ்ட்டம். (2) ஹாரீதம். (3) வ்யாஸம். (4) பாராஸரம். (5) பூரத்யவாஜம். (6) காஸ்யபம் என்னும் ஆறு ஸ்ம்ருதிகளும் ஸத்வகுணப்ரத்யானராலஇயற்றப்பெற்றவை; (அதனாலேயே) சுபமானவையாய். பின்பற்றுகிறவர்களுக்கு முக்தியளிப்பவையாயிருப்பவை. (1) யாஜ்ஞவல்க்யஸ்ம்ருதி (2) அதிரிஸ்ம்ருதி (3) தைத்திரஸ்ம்ருதி (4) துக்ஷஸ்ம்ருதி (5) காத்யாயனஸ்ம்ருதி (6) விஷ்ணுஸ்ம்ருதி என்னும் ஆறும் ரஜோகுணப்ரத்யானரால இயற்றப்பெற்றவையாகையாலே பின்பற்றுகிறவர்களுக்கு ஸ்வர்க்கமளிப்பவையாயிருப்பவை. (1) கௌதமஸ்ம்ருதி. (2) ப்ருஹஸ்பதி ஸ்ம்ருதி (3) ஸம்வர்த்தஸ்ம்ருதி (4) யமஸ்ம்ருதி (5) ஸங்க்ஷஸ்ம்ருதி (6) ஒளஸநஸஸ்ம்ருதி என்னும் ஆறும் தமோகுணப்ரத்யானர்களால் இயற்றப்பெற்றவையாகையாலே பின்பற்றுகிறவர்களுக்கு நரகத்தை அளிப்பவையாயிருப்பவை. பல சொல்லி என்? புராணங்களிலும், ஸ்ம்ருதிகளிலும் தாமஸங்கள் தம்மைப் பின்பற்றுவார்க்கு நரகத்தையே அளிக்குமாய்கையால, அறிவாளியாயிருப்பவன் அவற்றை விலக்கவேண்டும்.] என்று ஸ்ம்ருதிகளிலும் ஸாத்விக ராஜஸ்தாமஸப்பிரிவைச் சொல்லி தாமஸஸ்ம்ருதிபுராணங்கள் அடியோடு விலக்கத்தக்கவை என்று உத்கோஷித்தார்.

வீரமித்ரோதயம் என்னும் நிபந்தகூரந்தத்தில் எடுக்கப்பட்ட ப்ரயோக்யபாரிஜாதம் என்னும் நூல்—

“நாரத: புலஹோ க்ஷாரக்ஷய: புலஸ்த்ய: ஸௌநக: க்ரது: |
போத்யாயநோ ஜாதுகர்ண: விஸ்வாமித்ர: பிதாமஹ: ||
ஜாபாலிர் நாசிகேதஸ்ச ஸ்கந்தோ லோக்ஷாக்ஷிகௌதமௌ |
வ்யாஸ: ஸந்தகுமாரஸ்ச ஸந்தநூர் ஜநகஸ் தத்யா ||
வ்யாக்ஷ: காத்யாயநஸ்சைவ ஜாதுகர்ணய: கபிஞ்ஜல: |
பௌத்யாயநஸ்ச காணுதோ விஸ்வாமிதரஸ் ததைவ ச ||
பைஷ்நஸிர் கேஷாபிலஸ்சேத்யுபஸ்ம்ருதிவித்யாயகா: ||”

[1. நாரதர் 2. புலஹர் 3. க்ஷார்க்யர் 4. புலஸ்த்யர் 5. ஸௌநகர் 6. க்ரது 7. பேராத்யாயநர் 8. ஜாதுகர்ணர் 9. விஸ்வமித்ரர் 10. பிதாமஹர் 11. ஜாப்யாஸி 12. நாசி கேதர் 13. ஸ்கந்த்யர் 14. லோக்யாக்ஷி 15. கௌதமர் 16. வ்யாஸர் 17. ஸநத்குமாரர் 18. ஸந்தனு 19. ஜநகர் 20. வ்யாக்ரர் 21. காத்யாயனர் 22. ஜாதுகர்ணயர் 23. கபிஞ்ஜலர் 24. பெளத்யாயனர் 25. காணாத்யர் 26. விஸ்வமித்ரர் 27. பைடியநஸி 28. கேகாபீலர் என்னும் இருபத்தெட்டு பேரும் உபஸம்ருதிகளைச் செய்தவர்கள்.] என்று உபஸம்ருதிகளைச் செய்தவர்களில் இருபத்தெட்டுபேரை எடுக்கிறது. [விஸ்வமித்ரர் இருவர் இருந்திருப்பதாகத் தெரிகிறது.]

யாஜ்ஞவல்க்யஸம்ருதியில் எடுக்கப்பட்ட இருபது ஸம்ருதிகளும். “மன்மதநாதகத்தர் (ஸாஸ்திரி) M. A.” என்பவரால் இந்த நூற்றாண்டின் தொடக்கத்தில் ஆங்கில மொழிபெயர்ப்போடு கல்கத்தாவில் அச்சிடப்பெற்றிருக்கின்றன. இவற்றில் பெரும்பான்மையான ஸம்ருதிகள் பம்பாய் வெங்கடேஸ்வர ஸ்டம் பிரஸ்ஸிலும், பூனா ஆந்தாஸ்ரமத்தில், “ஸம்ருதிஸமுச்சயம்” என்னும் பெயரிலும் அச்சிடப்பெற்றுள்ளன. மாக்ஸ் முல்லர் என்னும் ஐரோப்பியர் இந்த ஸம்ருதிகளில் பலவற்றை “The Sacred books of the east” என்னும் வரிசையில், ஜாலியஸ் ஜாலி, ஜார்ஜ் பூலர் முதலான ஐரோப்பிய அறிஞர்கள் பலரைக்கொண்டு சென்ற நூற்றாண்டின் இறுதியில் ஆங்கிலத்தில் மொழிபெயர்த்து வெளியிட்டிருக்கிறார். “மம்முக்யாய் மோர், 5, கிளைவ்ரோ, கல்கத்தா-1” எனவும் விலாஸத்தில் முற்கூறிய ஸம்ருதிகளும், மற்றும் பலவும் அச்சிடப்பெற்றுள்ளன. திருவனந்தபுரம் அரசாங்கத்தாரால் (Trivandrum Sanskrit Series No 120) ஸௌநகஸம்ருதியும், (புடி 134) யோக்யாஜ்ஞவல்க்ய ஸம்ருதியும் பதிப்பிக்கப்பெற்றுள்ளன. க்ரந்தாக்ஷரத்திலும், தெலுங்கு அக்ஷரங்களிலும் ஸாண்டியஸம்ருதி முதலான சில ஸம்ருதிகள் தமிழ் நாட்டில் பதிப்பிக்கப்பெற்றுள்ளன, ஒரே பெயரில்

இரண்டு அல்லது மூன்று விதமான ஸ்ம்ருதிகள் கூட உள்ளன. நமக்குத் தெரிந்தவரையில், முற்கூறிய எல்லாப் பதிப்புகளிலும் 57 ஸ்ம்ருதிகள் அச்சிடப்பெற்றுள்ளன. அவையாவன:—1. மனு. 2. அத்ரி (2) 3. விஷ்ணு. 4. ஹாரீதர் 5. யாஜ்ஞ வல்க்யர். 6. உஸ்நா (2) 7. அங்கிரா (3) 8. யமர் 9. ஆபஸ்தம்பர். 10. ஸம்வர்த்தர். 11. காத்யாயனர். 12. ப்ருஹஸ்பதி (2) 13. பராசரர். 14. வ்யாஸர். 15. ஸங்கர். 16. லிக்ஷிதர். 17. தக்ஷர். 18. கௌதமர். 19. ஸாதாதபர். 20. வஸிஷ்டர் (2) 21. கேடாபிவர். 22. தேவலர். 23. ப்ரஜாபதி. 24. ப்ருஹத்யமர். 25. லக்ஷ்மிஷ்ணு. 26. லக்ஷுஸங்கர். 27. லக்ஷுஸாதாதபர். 28. லக்ஷுஹாரீதர். 29. லக்ஷுஆஸ்வலாயனர். 30. வ்ருத்தக்ஷுஸாதாதபர். 31. வ்ருத்தக்ஷுஹாரீதர். 32. ஸங்க்ஷிக்ஷிதர். 33. பேராத்யாயனர். 34. லக்ஷுவ்யாஸர். 35. மார்க்கண்டேயர். 36. வ்ருத்தக்ஷுளதமர். 37. லக்ஷயமர். 38. அருணர். 39. புலஸ்த்யர். 40. புக்தர் 41. யோக்யாஜ்ஞவல்க்யர். 42. ப்ருஹத்யோக்யாஜ்ஞவல்க்யர். 43. ப்ருஹமோக்தயாஜ்ஞவல்க்யர். 44. காஸ்யபர். 45. வ்யாச்சுரபாத்யர் 46. கபிலர். 47. வாதுவர். 48. விஸ்வாமித்ரர். 49. லோஹிதர். 50. நாராயணர். 51. ஸாண்டிலியர். 52. கண்வர். 53. தூல்ப்யர். 54. பூரத்யவாஜர். 55. வ்ருத்தபராஸரர் (பராஸரவிஸிஷ்ட பரமதூர்மஸாஸ்த்ரம்) 56. ஸௌநகர். 57. லோக்யாக்ஷி,

அச்சிடப்பட்டுள்ள இவை தவிர அச்சிடப்படாத மற்றும் பல ஸ்ம்ருதிகளும் நிபுந்தகாரர்களால் எடுக்கப்பட்டுள்ளன. ஸ்ம்ருதிகளை இயற்றியவர்கள் பலர் எனபது அந்தந்த ஸ்ம்ருதிகளிலிருந்தே விளங்குகிறது.

நிற்க. ஸுத்தர்ஸஸியில் அமைந்த ஸங்க்ஷிக்ஷித ஸ்ம்ருதியொன்று இருந்ததாகப் பழைய நிபுந்தகார்களின் விருந்தே தெரிகிறது. இப்போது அச்சிடப்பட்டிருக்கும் ஸ்லோகரூபமான ஸங்க்ஷிக்ஷித ஸ்ம்ருதிகள் அதிலும் வேறு பட்டவையென்று அறியத்தக்கது. ஸ்லோகரூபமான ஸங்க்ஷித ஸ்ம்ருதியில் வேதக்ஷிருதக்ஷுமான பகுதிகள் யாதொன்றும் இல்லாமையாலும், வேதத்தோடு அது மிகவும் ஒத்திருக்கையாலும், கீழே எடுத்த பாத்மபுராண ஸ்லோகத்திலதாமஸம்

என்று கழிக்கப்பட்டது ஸூத்ரசையில் அமைந்திருந்த ஸங்க்யஸ்ம்ருதியே என்று அறியத்தக்கது. இவ்வண்ணமே ப்ருஹஸ்பதிஸ்ம்ருதியும் ஸூத்ரசையில் ஒன்று அமைந்திருந்ததாகத் தெரிகிறது. அதுவே சார்வகமதத்தை உபதேசிப்பது; “அதிலோகயதம், ப்ருதிவ்யாபஸ் தேஜோவாயுரிதி தத்வாநி, தேப்யஸ் சைதந்யம் கிண்வாதி₃ப்யோமத்யஸக்திவத்” [இனி, லோகாயதமதம் விவரிக்கப்படுகிறது. பூமி, ஜலம், அகனி, வாயு என்று நாலு பொருள்களே உள்ளன. கள் முதலான திரவியங்களில் மத்யசக்தி உண்டாவதுபோலே இந்த நாலு பூதங்களுடைய சேர்த்தியிலே அறிவு என்று ஒரு தன்மை பிறக்கிறது.] என்று தொடங்குவதாக ஈட்டின் ப்ரமாணத்திரட்டு முதலான ப்ராசீனநூல்களிலே எடுக்கப்பட்ட அந்த நாஸ்திகநூலே பாத்மபுராணத்தில் தாமஸமாகக் கழிக்கப்பட்டதென்று உணரத்தக்கது. மந்மதநாதத்தர் முதலானாரால் அச்சிடப் பெற்ற இருபது ஸ்ம்ருதிகளில் சேர்ந்த ஸ்லோகரூபமான ப்ருஹஸ்பதிஸ்ம்ருதியும், பல பூர்வாசார்யர்களாலும், ப்ராசீனநிபுந்த்யகாரர்களாலும் கையாளப்பட்டதும், இப்போது லுப்தமாயிருப்பதும் ‘பரோடா ஓரியண்டல் இன்ஸ்டிடியூட்’ என்னும் ஸ்தாபனத்தால் காசி ஹிந்து ஸர்வகலாசாலைப்பேராசிரியர் ஸ்ரீ K. V. ரங்கசாமி அய்யங்காரைக் கொண்டு புநருத்தூரணம் செய்யப்பெற்று (GAEKWAD'S ORIENTAL SERIES, VOLUME LXXXV) பதிப்பிக்கப் பெற்றிருப்பதுமான ஸ்லோகரூபமான ப்ருஹஸ்பதிஸ்ம்ருதியும் வேதத்தையொட்டியிருக்கையாலே கைக்கொள்ளத்தக்கவையே. மற்றும் பாத்மபுராணத்தில் தாமஸமென்று கழிக்கப்பட்ட கௌதம ஸம்வர்த்தயம் ஔஸநஸஸ்ம்ருதிகள் பரதத்துவத்தைப் பற்றிப் பேசாமலே செல்சின்றனவாகையாலே தாமஸமென்று கழிக்கப்பெற்றனவென்று கொள்ளத்தக்கது.

“யா வேத்யுபாஹ்ய: ஸ்ம்ருதயா யாஸ்ச காஸ்ச குத்ருஷ்டய: |
ஸர்வாஸ்தா நிஷ்ப்யலா: ப்ரேத்ய தமோநிஷ்டயா
ஹி தா: ஸ்ம்ருதா: || [மநு12-95]

[வேதத்திற்குப் புறம்பானவையும். வேதத்திற்கு அவப் பொருள் உரைப்பவையுமான ஸ்ம்ருதிகள் மறுமையில பயனற்றவையாகும். அவை தாமஸங்களன்றோ.] என்று பகவான் மனுவும் வேதத்திற்கு முரண்பட்ட தாமஸ ஸ்ம்ருதிகள் மறுமையில நல்ல கதியை விளைக்கமாட்டா என முழங்கினார். “ஸ்ம்ருத்யநவகாஸதேஃஷப்ரஸங்க்ய இதி சேத் ந; அந்யஸ்ம்ருத்யநவகாஸதேஃஷப்ரஸங்க்யாத்” [ப்ரஹ்மஸுத்தரம் 2-1-1] [(ஸாங்க்யமதத்தை ஒப்புக் கொள்ளாவிடில்) கபிலஸ்ம்ருதி வீணாகப்போகிறதே எனில்; கூடாது; (அதை ஒப்புக்கொண்டால்) மற்ற ஸ்ம்ருதிகள் வீணாகப்போகும்] என்று ப்ரஹ்மஸுத்தரகாரரும். வேதத்தோடு முரண்பட்ட ஸ்ம்ருதிகளைக் கைவிட்டு. வேதத்தை ஒட்டியிருக்கும் ஸ்ம்ருதிகளையே ஏற்கவேண்டும் என அறுதியிட்டார். “விரோதே த்வநபேக்ஷம் ஸ்யாத் அஸதி ஹ்யநுமானம்” [ஜைமினிஸுத்தரம் 1-3-3] [வேதத்தோடு விரோதிக்குமாகில். (ஸ்ம்ருதி) கைவிடத்தக்கதே; விரோத மில்லாவிடிலன்றோ மூலவேதத்தை அநுமானம் செய்வது.] என்று பூர்வமீமாம்ஸையில் விரோதாதிக்கரணத்தில் ஜைமிநியும் இவ்விஷயத்தை மிகத்தெளிவாக உரைத்தார். வேதாந்திகள் அனைவரும் ஒப்புக்கொள்ளும் விஷயம்து. ஆக, வேதத்திற்கு முரண்படாத ஸ்ம்ருதிகள் வேதத்திற்கு உபப்நுமஹணமாகக்கொள்ளத்தக்கவை என்றதாயிற்று.

6. இதிஹாஸங்கள் எவ்வளவு? அவற்றை ஒருவரே இயற்றினாரா? பலர் இயற்றினார்களா?

ஸ்ரீராமாயணமும், மஹாபாரதமும் நம் நாட்டில் பல்லாயிரக்கணக்கான வருஷங்களாக இதிஹாஸங்கள் என வழங்கப்படுகின்றன. ஸ்ரீராமாயணத்தை இயற்றியவர் வாலமீகிமஹர்ஷி. மஹாபாரதத்தை இயற்றியவர் வேத வியாஸர். இவை பரமப்ரமாணமாக வேதாந்திகள் அனைவராலும் கொண்டாடப்படுகின்றன.

7 புராணங்கள் எவ்வளவு? அவற்றை ஒருவரே இயற்றினாரா? பலர் இயற்றினார்களா? அவை எல்லாம் ப்ரமாணங்களா? அவற்றுள் சிலவைதான் பிரமாணங்களா?

மஹாபுராணங்கள் பதினெட்டாகக் கணக்கிடப்பட்டிருக்கின்றன. உபபுராணங்களும் உண்டு; அவற்றை இயற்றியவர் பலர் என்பது அந்தப்புராணங்களைப் பார்த்தாலே தெரியவரும். “அஷ்டாத்யஸு புராணநாம் கர்த்தாஸ்தயவதீஸுத:” [பதினெட்டு புராணங்களையும் செய்தவர் ஸத்யவதீபுத்ரரான வியாஸர்] என்று கூறுவது ‘அவர் வேதங்களைப்போலே புராணங்களையும் பல பிரிவாகப் பிரித்து ஸாத்விகராஜஸ தாமஸகுணமுடையவர்களிடையே அந்தந்தப் புராணங்களைப் பிரசாரம் செய்வித்தார்’ என்னும் கருத்திலேயே என்றே கொள்ளமுடியும்.

“இதிஹாஸ புராணப்யாம் வேதம் ஸமுப்யுரும்ஹயேத் |
பிபேத்யல்பஸ்ருதாத்யவேத: மாமயம் ப்ரதநிஷ்யதி”

[பாரதம்]

[இதிஹாஸபுராணங்களைக்கொண்டு வேதத்தை விளக்க வேண்டும். வேத பாகங்களில் சிலவற்றை அத்யயனம் செய்து விட்டு. தான் அத்யயனம் செய்யாத மற்ற வேத பாகங்களின் பொருளைச் சொல்லும் இதிஹாஸ புராணங்களைக் கேளாதவனைக்கண்டு, ‘இவன் என்னைக் கலககிஷ்டுவானே’ என்று வேதம் பயப்படுகிறது.] என்கிறபடியே. ஸ்ம்ருதிகளைப்போலே இதிஹாஸ புராணங்களும் வேதோபப்நம் ஹணங்களாகும். வேதத்தை உப்யுரும்ஹணம் செய்வதற்கு ஸ்ம்ருதீதிஹாஸ புராணங்களில் ஏதேனும் ஒன்று போராதோ? மூன்றும் வேண்டுமோ? என்னில: வேதமானது பகவானுக்கு ஆராதனமான கர்மங்களைச் சொல்லும் பூர்வபாகமென்றும், ஆரதிக்கப்படும் அவனைச் சொல்லும் உத்தரபாகமாகிற உபனிஷத்துக்களென்றும் இருவகைப் பட்டிருக்கிறது. வேதத்தினை இவ்விருபகுதிகளையும்

“ப்ராயேண பூர்வபூக்யார்த்தபூரணம் தூர்மஸாஸ்தரத: |

இதிஹாஸபுராணப்யாம் வேதாந்தார்த்த: ப்ரகாஸ்யதே ||”

[பெரும்பாலும் தூர்மஸாஸ்திரங்களைக்கொண்டு வேதத்தின் பூர்வபூகததில தெளிவாயிராத அர்த்தங்கள் தெளிவுபடுத்தப்படுகின்றன. உத்தரபூக்யமான வேதாந்தங்களின்

அர்த்தம் இதிஹாஸ புராணங்களைக்கொண்டு தெளிவு படுத்தப்படுகின்றது.] என்கிறபடியே (முறையே) ஸ்ம்ருதி களும். இதிஹாஸபுராணங்களும் விவரிக்கிறபடியால் இவை யனைத்தும் வேண்டியிருக்கிறது. உத்தரபாகத்தை விவரிக்க இதிஹாஸபுராணங்கள் இரண்டும் வேண்டுமோ? ஒன்று போராதோ என்னில்: இரண்டிலும் ஒவ்வொரு குறையிருக்கையாலும், ஒன்றிலுள்ள குறைமற்றொன்றிலில்லாமையாலும் இரண்டும் வேண்டும். அதாவது:—

“ஸங்கீர்ணஸ்தாமஸாஸ்சைவ ராஜஸாஸ் ஸாத்விகாஸ் தத்ரா |
கல்பாஸ்சதுர்விதா: ப்ரோக்தா ப்ரஹ்மணோ திவஸாத்யயே ||
யஸ்மிந் கல்பே து யத் ப்ரோக்தம் புராணம் ப்ரஹ்மண புரா |
தஸ்ய தஸ்ய து மாஹாதம்யம் தத்ஸ்வரூபேண வர்ண்யதே ||
அக்யுநே: ஸிவஸ்ய மாஹாதம்யம் தாமஸேஷு ப்ரகீர்த்யதே |
ராஜஸேஷு ச கல்பேஷு அதி,கம் ப்ரஹ்மணோ விது: ||
ஸங்கீர்ணேஷு ஸரஸ்வத்யா: பித்ருணஞ்ச நிக்ருத்யதே |
ஸாத்விகேஷ்வத் கல்பேஷு மாஹாதம்யமதி,கம் ஹரே: ||
தேஷுவேவ யோக்யஸம்ஸித்ரத்ரா க்யமிஷ்யந்தி பராம க்யதிம் ||”

[மாத்ஸ்யம் 290]

[பிரமனுக்கு ஒவ்வொரு நாள் முடிந்தவுடனும் ஸங்கீர்ணங்கள். தாமஸங்கள், ராஜஸங்கள், ஸாத்விகங்கள் என்று நான்குவிதமான கல்ப(கால)ங்கள் சொல்லப்படுகின்றன. ஆதிகாலத்தில் எந்தக் கல்பத்தில் எந்தப் புராணம் பிரமனால் உபதேசிக்கப்பட்டதோ, அந்தப் புராணத்தின் மாஹாத்மயம் அந்தக் கல்பத்தின் ஸ்வரூபத்தையொட்டிச் சொல்லப்படுகிறது. அக்னியுடையவும், சிவனுடையவும் பெருமை தாமஸ கல்பங்களிலே சொல்லப்பட்டது. ராஜஸகல்பங்களில் பிரமனுடைய பெருமை சொல்லப்பட்டதாக (அறிவாளிகள்) அறிகின்றனர்; ஸங்கீர்ண(மிசர்) கல்பங்களில் ஸரஸ்வதிக்கும் பித்ருக்களுக்கும் பெருமை சொல்லப்படுகிறது. ஸாத்விககல்பங்களில் பகவான் ஹரிக்கு அதிகமான பெருமை சொல்லப்படுகிறது. அவற்றைப்பற்றிநின்றே யோகிகள் பரமபதமடைகின்றனர்.] என்று மாத்ஸ்யபுராணத்திலும், ஷ—3

“வைஷ்ணவம் நாரதீயஞ்சு தத்தா பாகுவதம் ஸுபு₄ம் |
காருடஞ்சு தத்தா பாத்தம் வாராஹம் ஸுபு₄தர்ஸநே |
ஸாத்விகாநி புராணாநி விஜ்ஞேயாநி ஸுபு₄நி வை ||”

[பாத்தம்-உத்தர 263-83]

[(1) வைஷ்ணவம், (2) நாரதீயம், (3) பாகவதம், (4) காருடம், (5) பாத்தம், (6) வாராஹம் என்னும் ஆறு அழகிய புராணங்களும் ஸாத்விக புராணங்களாகையாலே மோக்ஷமளிப்பவை.]

“ப்₃ரஹ்மாண்டம் ப்₃ரஹ்மவைவர்த்தம் மார்க்கண்டேயம்

ததைவ ச |

புவிஷ்யம் வாமநம் ப்₃ராஹம் ராஜஸாநி நிபோத₄ மே ||”

[பாத்தம்-உத்தர 263-84]

[(1) ப்₃ரஹ்மாண்டம், (2) ப்₃ரஹ்மவைவர்த்தம், (3) மார்க்கண்டேயம், (4) புவிஷ்யம், (5) வாமநம் (6) ப்₃ராஹம் என்னும் ஆறு புராணங்களும் ராஜஸங்களென்று அறிவாயாக.]

“மாத்ஸ்யம் கௌர்மம் தத்தா லைங்கம் சைவம் ஸ்காந்தம்

ததைவ ச |

ஆக்₃நேயஞ்சு ஷடேதாநி தாமஸாநி நிபோத₄ மே ||”

[பாத்தம்-உத்தர 263-81]

[(1) மாத்ஸ்யம், (2) கௌர்மம், (3) லைங்கம், (4) சைவம், (5) ஸ்காந்தம், (6) ஆக்₃நேயம் என்னும் ஆறு புராணங்களையும் தாமஸ புராணங்களென அறிவாயாக]

“ஸாத்விகா மோக்ஷதா: ப்₃ரோக்தா ராஜஸா: ஸ்வர்க்குதா:

ஸுபு₄ந: |

ததைவ தாமஸா தேவி நிரயப்ராப்திஹேதவ: ||”

[ஸாத்விக புராணங்கள் மோக்ஷத்தையும், ராஜஸ புராணங்கள் ஸ்வர்க்கத்தையும், தாமஸ புராணங்கள் நரகத்தையும் அளிக்கும்.] என்று பாத்தம்புராணத்திலும்,

“நாத்யுநியேத புராணதீந் ராஜஸாந் தாமஸாம்ஸ்ததா |

அநீஸாநாம் பரேஸத்வம் வ்ருதா யத்ரோபவரண்யதே ||”

[ராஜஸ்தாமஸ புராணங்களை ஆதரிக்கக்கூடாது; ஏனெனில்; ஈஸ்வரரல்லாத ப்ரஹ்மருத்ரா திகளை வீணாக அவற்றில் பரமாத்மாவாகச் சொல்லப்படுகிறதன்றோ] என்று ஸ்ம்ருதியிலும் சொன்னபடியே புராணங்களில் பெரும்பகுதி ராஜஸ்தாமஸங்களாயிருக்கையாகிற குறை புராணங்களுக்கு உண்டு. இக்குறை இதிஹாஸங்களுக்கு இல்லை. கதைகளையும், (ஸாமாந்ய) தூர்மார்த்தகாம புருஷார்த்தங்களையும் விரிவாகச்சொல்லி, அவற்றினிடையே ஒரு சில இடங்களிலேயே பரமதத்துவமான பகவத்ஸ்வரூபத்தையும், பரம ஹிதமான பக்திப்ரபத்திகளையும், பரமபுருஷார்த்தமான மோக்ஷத்தையும் தெளிவுபடுத்துகையாலே, பரமதத்வஹித புருஷார்த்தங்களை ப்ரததூநப்ரமேயமாகக் கொண்டிராம வீருக்கையாகிற குறை இதிஹாஸங்களுக்கு உண்டு. பரம தத்வஹித புருஷார்த்தங்களையே ப்ரததூநப்ரமேயமாகக் கொண்ட புராணங்களுக்கு இக்குறையிலலை. ஆகையாலே வேதாந்தார்த்தத்தை விளக்க இரண்டும் வேண்டும். இப்படி இரண்டும் வேண்டுமாயினும் இவ்விரண்டினுள்ளும், பரிக்ரஹாதியாயம் (சாஸ்திரங்களாலும் சான்றோர்களாலும் விசேஷமாகக் கொண்டாடப்படுகை) நடுநிலைமை. இயற்றியவர்கள் பரமாப்தர்களாயிருக்கை முதலான பல காரணங்களாலே இதிஹாஸங்கள் புராணங்களைக் காட்டிலும் ப்ரபுலமாகவுமிருக்கின்றன.

8. ஆகமங்கள் எவ்வளவு? அவற்றின் வகைகள் யாவை? அவையெல்லாம் ஒருவரால் இயற்றப்பட்டனவா? பல பேரால் இயற்றப்பட்டனவா? அவையெல்லாம் ப்ரமாணமா? அவற்றுள் சிலவையே ப்ரமாணங்களா?

ஆகமங்கள் சைவம், வைஷ்ணவம் என இருவகைப்படும். சைவாகமங்களில் காரணம், காமிகம் முதலான பல பிரிவுகளும், வைஷ்ணவாகமங்களில் பாஞ்சராத்ரம், வைக்ரநஸம் என்னும் இரு பெரிய பிரிவுகளும், அவை ஒவ்வொன்றிலும் பல ஸம்ஹிதைகளும் உள்ளன. ஒவ்வொரு ஆகமத்தைச் சேர்ந்த ஸம்ஹிதை ஒவ்வொருவராலயத்தில் பின்பற்றப்படுகிறது. ஐந்தாவது கேள்வியின் கீழ் எடுக்கப்பட்ட

பாத்தம்புராண வசனத்திலிருந்து சிவனால் ஆஸுரமோஹ நார்த்தமாசுர ஸைவாகுமங்கள் இயற்றப்பட்டன என விளங்குகையால் அவை ஸாத்தீகர்களான முழுக்ஷுக்களுக்கு ப்ரமாணமாகமாட்டா. முழுக்ஷுக்களல்லாதார் இவ்வுலகப் பலனைப் பெறுவதற்கு சிவன், சக்தி, கணபதி, முருகன் முதலான தெய்வங்களை உபாஸிப்பதற்கு அவை பயன்படுகின்றன. ப்ரஹ்மஸூத்ரத்தில் “பத்யுரஸாமஞ்ஜஸ்யாத்” என்று தொடங்கும் பஸுபத்யதிகரணத்தில், பசுபதி இயற்றிய சைவாகமங்களில் பல குற்றங்களிருக்கையால், அவை ப்ரமாணமாகமாட்டா என்று பூராதிராயணரெனும் வியாஸர் நிர்ணயித்தருளினார். அவரே அடுத்தகான உத்பத்யதிகரணத்திலும், தமது மஹாபூரதத்திலும் பாஞ்சராத்ரம் பரமப்ரமாணம் என்றும் நிலைநாட்டியருளினார். ஆதிசூங்கரமும், தமது ப்ரஹ்மஸூத்ரபாஷ்யத்தில் பசுபத்யதிகரணத்தில் சைவாகமங்கள் அப்ரமாணம் என நிரூபித்து, பாஞ்சராத்ராதிகரணத்தில், “பாஞ்சராத்ரிகள் நாராயணன் பரமாத்மா என்று கூறுவது மறுக்கப்படவில்லை; பாஞ்சகாலபராயணர்களாய். அவனை ஆராதிப்பதே மோக்ஷஸாத்யம் என்று கூறுவதும் மறுக்கப்படவில்லை; பாஞ்சராத்ரத்தில் ஜீவனுக்கு உத்பத்தி சொல்லியிருப்பதே மறுக்கப்படுகிறது” என்று பொருள்பட எழுதியிருக்கிறார். பாஞ்சராத்ரத்தில் பலவிடங்களில் ஜீவன் உத்பத்தியற்றுவன் என்று கூறியிருப்பதை எடுத்துக்காட்டி, ஜீவோத்பத்தியைக் கூறுவதாக சங்கரரால் கருதப்பட்ட வசனம் வேறு பொருளை உடையது என்று நிரூபித்து, பாஞ்சராத்ரம் முழுவதும் ப்ரமாணம் என்பதே ப்ரஹ்மஸூத்ரகாரருடைய கருத்து என்று வைஷ்ணவாசார்யர்கள் நிலைநாட்டினார்கள். இதிலிருந்து சங்கர மகஸ்தர்களான அத்வைதிகள் சைவாகமங்களில் பரம்பொருளாகக் கூறப்பட்ட சிவனையும், சக்தி, கணபதி, முருகன் ஆகிய சிவ குடும்பத்தையும் ஸகுணப்ரஹ்மமாக உபாஸிப்பது நியாயமல்ல என்பதும், நாராயணனை ஸகுணப்ரஹ்மமாக உபாஸிப்பதே நியாயம் என்றும் தெளிவாக விளங்குகிறது. ஷண்மதஸ்தூபந சர்ச்சையில் இவ்விஷயம்

மிக முக்கியமானது. ‘பூவுய் பூவஜ்ஞர்’ என்னும் விருது வகிக்கும் சாஸ்திரிகள் நமது கேள்விகளுக்கு பதில உரைக்கும் போது இவ்விஷயத்தைத் தெளிவுபடுத்தவேண்டும்.

9. காவ்யங்கள் ப்ரமாணங்களா? ப்ரமாணங்களெனில், எல்லாமா, சிலவையா?

காலத்தை வென்று நிற்கும் காவியங்கள் ஸப்ஸ்யுத் பத்தி, பத்யங்களின் பிரயோகம் முதலானவற்றைத் தெரிவிப்பதில் ப்ரமாணமாகின்றன. மேலும், அவ்வக்காலங்களில் நாட்டின் நிலையைத் தெரிவிப்பதிலும் அவை பயன்படுகின்றன. உதாரணமாக, ஆதிக்காவ்யமான வால்மீகி ராமாயணத்தைப் பார்த்தால், அக்காவியம் விஷ்ணுபரத்வத்தையும், மற்ற தேவதைகளின் அவரத்வதையுமே சொல்லுகையாலும், ‘ஐக்யத் ஸர்வம் ஸரீரம் தே’ என்று உலகிற்கும் நாராயணனுக்கும் ஸரீரஸரீரிபூவத்தைச் சொல்லுகையாலும், ‘கோந்வஸமிந்....குணவாந்’ ‘புபூவ குணவத்தர:’ ‘புஹுவோ ந்ருப கல்யாணகுண: புத்ராஸ்ய ஸந்தி தே’ ‘குணநாமாகரோ மஹாந்’ என்று முதலிலிருந்து முடிவுவரையில் பகவானுடைய கல்யாணகுணங்களையே சொல்லுகையாலும், நிர்க்குணவாதத்தையும் ஐக்யந்த்யாத்வவாதத்தையும் எங்குமே செய்யாமையாலும் அக்காலத்தில் பூராத தேஸூத்தில விஸிஷ்டாத்யவைத ஸ்ரீவைஷ்ணவமதமே கொடிகட்டிப்பற்றித்து எனவும், அத்வைத மதமும், சைவம், சாக்தம், முதலான மதங்களும் எவராலும் பின்பற்றப்படவில்லை என்றும் விளங்குகிறது தமிழ் நாட்டில் மிகப்பழைய நூல்களான சங்க இலக்கியங்களை ஆராய்ந்தால், தமிழ்நாட்டிலும் இந்நிலையே நிலவியது என விளங்குகிறது. இதை நமது ‘சாதிமத ஆராய்ச்சி’ என்னும் நூலில் விரிவாக விளக்கியிருக்கிறோம். அதை சாஸ்திரிகளுக்கு அனுப்பியிருக்கிறோம். அதில்காணலாம். பிற்காலக காவியங்களை ஆராய்ந்தால், டௌததம் சமணம், சைவம் சாக்தம், அத்வைதம் முதலான மதங்கள் நமது நாட்டில் சிறிது சிறிதாக வலுவடையத்தொடங்கின என விளங்கும். சைவம், சாக்தம், அத்வைதம் ஆகியவை வலுவடைய வலுவடைய டௌத்தஜைமதங்கள் வலு

விழந்தன என்பதும், ஆதிகாலத்தில் கொடிகட்டிப் பறந்த வுலிஷ்டாத்வைத் ஸ்ரீ வைஷ்ணவமதம் சிறுபான்மையின ரால் பின்பற்றப்படும் மதமாக ஆயிற்று என்பதும் விளங்கும். ஆகையால், காவியங்களைக்கொண்டு அநாத்ரி ஸ்ரீத்₃த்₄ வைத்₃கமதம் எது என்று நிர்ணயிப்பதில், ப்ராசீந காவ்யங்களுக்கே ப்ராமாண்யாத்ரிஸயம் உண்டு. பிற்காலக் காவியங்களுக்கு அச்சிறப்பு கிடையாது.

10. நிகண்டுகள் ப்ரமாணங்களா? ப்ரமாணங்களெனில், எல்லாமா, சிலவையா?

நிகண்டுகள் எல்லாமே பதங்குளின் பிரயோகங் களைக் தெரிவிப்பதில் ப்ரமாணங்கள். அவற்றிலும் பரிக்ஷ ரஹாத்ரிஸமுடைய அமரகேஸும், வைஜயந்தி முதலான சிலவற்றுக்கு அப்ரஸீத்₃கங்குளான மற்றவற்றைக் காட்டி லும் ப்ராமாண்யாத்ரிஸயம் உண்டு.

11. போதாயன வருத்தி எக்காலத்தியது? எங்குள்ளது? இப்பொழுது கிடைக்குமா?

ஸ்ரீ ப₄க₃வத்₃ராமாநுஜரால் — தம் ஸ்ரீ பாஷ்யத்தின் தொடக்கத்தில், ப₄க₃வத்₃பே₄த₄ராயனரால் இயற்றப்பெற்ற வ்ஸ்தீர்ணமான ப்ரஹ்மஸுத்ரவ்ருத்தியைப் பூர்வாசார் யர்கள் சுருக்கினார்கள் என்றும், அவர்களுடைய மதத்தை அநுஸரித்து ஸுத்ராக்ஷரங்களுக்குத் தாம் உரையெழுதுவ தாகவும்—ப்ரதிஜ்ஞை செய்யப்பட்டது. வருத்தியிலிருந்து சில வாக்யங்களை அவர் தம் ஸ்ரீபாஷ்யத்தில் ஏழு இடங்களில் எடுத்திருக்கிறார். ஆதி₃ஸங்கரர் தம் ப்ரஹ்மஸுத்ர ப₄ஷ்யத்தில் (3-3-53) உபவர்ஷர் என்பவர் கர்மப்ரஹ்ம மீமாம்ஸைகள் இரண்டுக்கும் வருத்தி எழுதியிருப்பதாக எடுக்கிறார். பே₄த₄ராயனரும் இவ்வுபவர்ஷரும் ஒருவரே எனவும், ஸாப₃ரப₄ஷ்யத்தில் (1-1-5) எடுக்கப்பட்ட உபவர்ஷரே இவர் எனவும் சிலர் கருதுகிறார்கள். பரபஞ்ச ஹ்ருத்யம் என்னும் நூலோடுவெனில் பூர்வோத்தர மீமாம்ஸைகளிலுள்ள இருபது அத்தியாயத்திற்கும் பே₄த₄ராயனர் க்ருதகோடி என்னும் விரிவான வருத்தி

எழுதினார் என்றும். அந்த வ்ருத்தியின் விரிவைக்கண்டு பயந்து. அதைச் சிறிது சுருக்கி உபவர்ஷர் ஓர் வ்ருத்தி இயற்றினார் என்றும் கூறுகிறது. பேராத்யாயநர். உபவர்ஷர் என்னும் நாமபேதமும் இதற்கே ஸாத்யகமாயிருப்பதால் இதுவே சரியெனத் தோன்றுகிறது. பேராத்யாயநருடைய வ்ருத்தியோ. உபவர்ஷருடைய வ்ருத்தியோ இப்போது காணப்படவில்லை. காஸ்மீரஸாரத்யாபீடத்திற்குச் சென்று அங்கிருந்த பேராத்யாயநவ்ருத்தி க்ரந்தத்தின் ஒரே பிரதியை ஸேவித்துவிட்டுவந்து ஸ்ரீராமாநுஜர் தம் ஸ்ரீபூஷ்யத்தை இயற்றினார் என்று ஸ்ரீராமாநுஜர் காலத்திற்கு 150 வருஷங்களுக்குள் எழுதப்பெற்ற ஸ்ரீவைஷ்ணவ குருபரம்பரை நூல் கூறுகிறது.

12. மூலக்ரந்தம் ப்ரமாணமா? வ்யாக்யானம் பிரமாணமா? ஒரு மூலக்ரந்தத்திற்குப் பல வ்யாக்யானங்கள் இருக்குமானால் எல்லாம் ப்ரமாணங்களா, சிலவைதானா?

மூலமாயினும், வியாக்கியானமாயினும் எது ஸ்ருதி ஸ்ம்ருதிகள் முதலான ப்ரமாணங்களை ஓட்டியிருக்கிறதோ, எது ந்யாயாநுக்ரஹீதமாயிருக்கிறதோ அதுவே ப்ரமாணம்; மற்றவை ப்ரமாணமல்ல.

13. ஒரு க்ரந்தம் மற்றவர்களால் கையாளப்பட்டிருந்தால் தான் ப்ரமாணமா? இல்லாத போனாலும் ப்ரமாணமா? கையாளப்படுவது எம்முறையில்? அதிலும் காலவரையரை யாதேனுமுண்டா? அதாவது, குறிப்பிட்ட வருஷத்திற்குள் கையாண்டிருந்தால்தான் ப்ரமாணம். இல்லையேல் இல்லை என்ற நியதி ஏதாவது இருக்கிறதா?

ஐந்தாறு வருடங்களுக்குள் மதச் சண்டைகள் மிகவும் அதிகமாகி கமது பிடிவாதத்தை ஸ்தூபிப்பதற்காகப் பல கற்பனைகள் சிலரால் செய்யப்பெற்றுள்ளன. அவையாவன:- (1) அதற்குமுன் எவராலும் தொடப்படாத சுமார் 80 உபனிஷத்துக்களைப் புதிதாகக் கற்பித்து. ப்ராசீநர்களால் கையாளப்பட்ட உபனிஷத்துக்களிலும் பல மாறுதல்களைச் செய்து 'நூற்றெட்டு உபனிஷத்துக்கள்' என்னும் சுவடி உண்டாக்கப்பட்டிருக்கிறது. (2) ஆதிஸங்கருடைய சிஷ்ய

ப்ரபீஷ்யர்களால் என்னு று வருடங்களுக்குமேல் கையாளப் படாத பல துதிநூல்கள் ஆதிசுங்கரர் இயற்றியதாகக் கற்பனை செய்யப்பெற்றுள்ளது. (3) ப்ரஹ்மஸூத்ரத்தில் கண்டிக்கப்பட்ட 1. ஸாங்க்யம் 2. யோக்யம் 3. நையாயிகம் 4. வைசேஷிகம் 5 பெௌத்யக்யம் 6. ஜைநம் என்னும் ஆறு வேத்யபூஹ்ய மதங்களே நெடுங்காலமாகப் பலநூல்களில் ஷண்மதங்கள் என்றும், ஷட்₃த்யர்ஸநங்கள் என்றும் அறு சமயங்கள் என்றும் வழங்கப்பட்டு வந்திருக்கும்போது, ஐந்நூறு வருடங்களுக்கு முன் எவராலும் அப்படி வழங்கப் படாத 1. சைவம் 2 சாகதம் 3. க்யாணபத்யம் 4. கௌமாரம் 5. ஸௌரம் 6. வைஷ்ணவம் என்னும் மதங்களுக்கு ஷண்மதங்கள் என்று பெயர் வைத்து, ஆதிசுங்கரர் இந்த ஷண்மதங்களை ஸ்தாபித்தார் என்று பிரசாரம் செய்யப் படுகிறது (4) எந்த சமூகத்தினராலும் பின்பற்றப்படாத சிவ விசிஷ்டாத்த்வதம் என்னும் மதத்தைக் கற்பித்து, அதற்காக ஸ்ரீகண்டபூஷ்யம் என்று ஒரு பூஷ்யத்தை ஏற்படுத்தி. அந்த ஸ்ரீகண்டபூர் ஸ்ரீராமாநுஜருக்கும் முற்பட்டவர் என்று பரசாரம் செய்யப்படுகிறது. (5) முற்கூறிய பொய்களை மெய்யாக்குவதற்காக ஸங்கரவிஜயம் எனனும் நூலை ஆதிசுங்கரர் பிறந்து சுமார் ஆயிரம் வருடங்கழித்துக் கற்பித்து அதில் பல பொய்களைப் பெய்து வைத்திருப்பது. இவையும், இவைபோன்ற மற்றும் பல க்ருத்ரிமச் செயல்களும் ஐந்நூறு வருடங்களுக்குள் செய்யப்பட்டிருப்பதால். ஐந்நூறு வருடங்களுக்கு முற்பட்ட ப்ராசீந மஹான்களால் கையாளப்பட்ட க்யூர்த்தங்களையும், ப்ரமாணவாக்யங்களை யுங்கொண்டு சர்ச்சைசெய்து நிர்ணயிப்பதுதான் முறை. பலரால் பன்னெடுங்காலமாகக் கையாளப்பட்ட கிரந்தங்களில் ப்ரகேஷப உத்₃கேஷபங்களைச் செய்வது சிரமம் என்பதும். அப்படிக்கையாளப்படாத கிரந்தங்களில் அவற்றைச் செய்வது எளிது என்பதும் எளிதில் விளங்கும். ஐந்நூறு வருடங்களுக்கு முற்பட்ட பூர்வாசார்யர்கள் எத்தனையோ கருத்துவேற்றுமை கொண்டிருந்தபோதிலும், ப்ரமாணங்களைப் புதிதாகக் கற்பித்தோ, மாற்றியோ எழுதியதில்லை. ஐந்நூறு வருடங்களுக்குள்ளிருந்தவர்கள்

சிலருக்கு ஏராளமான உபநிஷத்துக்களையே கற்பிக்கும் துணிவு ஏற்பட்டுவிட்டபடியால் அவர்களுடைய நூல்களுக்கு ப்ரமாண்யம் குறைவுதான். அதிலும் ஆயிரம் வருடங்களுக்கு முற்பட்ட ஆதிசங்கரரைப்பற்றி ஒரு நிர்ணயம் செய்யும்போது, அவருடையதென அனைவரும் இசைய வேண்டிய ப்ரஸ்தாநத்ரய ஸஹஸ்ரநாம பூஷ்யங்களைக் கொண்டும், அவருக்கு சமீபகாலத்திலிருந்த அவருடைய சிஷ்ய ப்ரசிஷ்யர்களுடைய நூல்களைக் கொண்டும் நிர்ணயிக்கவேண்டுமேயொழிய அவருக்கு நெடுங்காலத்திற்குப் பிற்பட்ட நூல்களைக் கொண்டும், அவர் காலத்திற்குப் பல நூற்றாண்டுகள் வரையில் எவராலும் கையாளப்படாத நூல்களைக்கொண்டும் நிர்ணயிப்பது முறையன்று என்பது நடுநிலையாளர்க்கு நன்கு விளங்கும்.

14. ஆராய்ச்சி என்பதன் சரியான பொருள் என்ன ?

எந்த விஷயத்தைப் பற்றியும் சரியான ப்ரமாண யுத்திகளைக்கொண்டு நடுநிலை நின்று விசாரம் செய்து முடிவு கட்டுவதே நல்ல ஆராய்ச்சியாகும்.

15. ஒரே விஷயத்தில் முரண்பட்ட கொள்கைகள் உள்ள ஆராய்ச்சியாளர்கள் இருக்கமுடியுமா ? அவ்வாறிருந்தால், யாருடைய ஆராய்ச்சியைச் சரியெனக் கொள்வது ?

சரியான ப்ரமாண யுத்திகளைக்கொண்டு நடுநிலைநின்று விசாரம் செய்யாதபோது தவறான ஆராய்ச்சிகள் ஏற்படுகின்றன. நல்ல ப்ரமாண யுத்திகளைக்காட்டி நடுநிலை நின்று விசாரம் செய்து எவர் முடிவுகட்டுகிறாரோ, அவருடைய ஆராய்ச்சியையே சரியெனக்கொள்ளவேண்டும்.

16. இவரிவர் இன்னின்னவருடைய அவதாரம் என்பதை அறிய எது எதைப் ப்ரமாணமாகக் கொள்ளவேண்டும் ?

அவருக்கு சமீபகாலத்தில் உள்ளவர்கள் 'இவர் இன்னருடைய அவதாரம்' என்று எழுதியிருந்து, அந்நூல் நெடுங்காலமாகக் கையாளப்பட்டிருந்தால் அதை ப்ரமாணமாகக்

கொள்ளலாம். புராணங்களில் இவர் இன்னொருடைய அவதாரம் என்பதைச் சிலவிடங்களில கூறியிருக்கிறது. உதாஹரணமாக முன் எடுத்த பாத்ம புராண ஸ்லோகங்களில் ஆதிசூங்கரர் சிவனுடைய அவதாரம் என்று உணர்த்தியிருக்கிறது.

17. ஒருவரைப் பிரமாணமாக ஏற்றுக்கொண்டால் அவர் சொல்லுவது எல்லாமே ஏற்றுக்கொள்ளத் தக்கதா? அல்லது சிலவை தானா?

கேள்வியில் 'ஒருவரைப் பிரமாணமாக' என்பதற்கு பதிலாக "ஒருவரை ஆப்தராக" என்று இருந்தால் நன்றாயிருக்கும்; ஆப்தன் சொல்லுவதைப் ப்ரமாணமென்னலாமே யொழிய, ஆப்தனையே ப்ரமாணமென்பது முக்யப்ரயோகமாகாது; ப்ரமிதிகர்த்தாவை ப்ரமாதா என்றும், ப்ரமிதிகரணத்தை ப்ரமாணம் என்றும், ப்ரமாண வாக்யத்தைச் சொல்லுபவனை ஆப்தன் என்றும் வ்யவஹரிப்பதே க்ரூந்திக்ஷஸூலி. சிறு விஷயமான இது நிற்க; உலகிலுள்ள சேதனர் அனைவர்க்கும் ப்ரமம், ப்ரமாதும், விப்ரஸிப்பை முதலான தேஜாஷங்கள் உள்ளன. ப்ரமம்ப்ரமாத்ருங்களற்ற ஸர்வேஸ்வரனான நாராயணனுக்கும் அஸுரர்களை மயக்குவதற்காக விப்ரஸிப்பை ஏற்பட்டு. அவன் பூக்யூதாவதாரமெடுத்துக் கள்ள நூலான பௌத்யூக்யமத்தைச் செய்தான் என்று ப்ரமாணங்கள் பேசுகின்றன. பிரமனும் ரஜஸ்தமோகுணங்களுக்கு வசப்பட்டவனே என்றும். அக்குணங்கள் ப்ரதூானமாயிருந்தபோது ராஜஸ தாமஸ புராணங்களாகிற பொய்நூல்களை இயற்றினான் என்றும். சிவப்பிரானும் ஆஸுரமோஹநார்த்தகமாக ஸைவாக்யமம் முதலான கள்ள நூல்களை இயற்றினார் என்றும் ப்ரமாணங்கள் பேசுவதைக் காட்டினோம். தேவகுருவான ப்ருஹஸ்பதியும் சார்வாக மதத்தை இயற்றினார் என்பது பரஸித்தம். ஆகையால் ஆப்தர் என்பதனால் மாத்திரம் ஒருவர் சொல்லுவது அனைத்தையும் ப்ரமாணமாக ஏற்றுக் கொள்ள இயலாது. இதுபோலவே அநாப்தர் என்பதனால் மாத்திரம் ஒருவர் சொல்லுவது அனைத்தையும் அப்ராண

மென்று கழிக்கவும் முடியாது. எதிரி வெட்டிய குளத்திலும், சேற்றைத்தள்ளி நீரைக்கொள்வதுபோலே. அநாப்தர்கள் இயற்றிய பூர்வமீமாம்ஸா க்ரந்தங்களிலும், நியாய ஸாஸ்திரங்களிலும், அவர்களுடைய மதத்தைத் தள்ளி நியாயங்களை மாத்திரம் வேதாந்திகள் அனைவரும் கைக்கொள்ளுகிறார்கள். ஆகையால், சொல்லப்படும் விஷயத்தின் ப்ராமாண்யத்தை ஆராய்ந்து அதைக் கைக்கொள்ள வேண்டுமே தவிர, சொல்லுகிறவர்களை மாத்திரம் பார்த்து எதையும் கைக்கொள்ளமுடியாது. விவாதங்களில் இவ்விதி மிகவும் முக்கியமானது.

18. ஸகுணம் நிர்குணம் என்று பரம்பொருளில் இருவகை உண்டா?

இது ஷண்மதஸ்தாபந சர்ச்சைக்கு அவசியமில்லாத கேள்வி. இக்கேள்வியில் விவாதத்தை வளர்த்தினால் அத்வைத விசிஷ்டாத்வைத சர்ச்சையில் முடியும். இக்கேள்வியைக் கேட்டிருப்பதால், நாம் நமது நூலுக்கு 'அத்வைத விசிஷ்டாத்வைத சர்ச்சை' என்றே தலைப்புக் கொடுக்க நினைத்தோம்; ப்ரஹ்மஸ்ரீ வேங்கடேச சர்மா அவர்கள் இப்படித் தலைப்பு வேண்டாம் என எழுதியதால் தலைப்பை 'ஷண்மத ஸ்தூபந சர்ச்சை' என மாற்றினோம். ஆயினும், கேட்ட கேள்விக்கு பதிலுரைப்பது நமது கடமையாகையாலே பதிலும் உரைக்கிறோம்.

ஸகுணம் நிர்குணம் என்று இருவகையான ப்ரஹ்மத்தை அத்துவைதிகளே ஒப்புக்கொள்ளுகிறார்கள். விசிஷ்டாத்வைதிகள் ஒப்புக்கொள்வதில்லை; வேதங்களில் ஸகுணமென்றும் நிர்குணமென்றும் இரண்டுபடியாக ப்ரஹ்மத்தைப் பேசியதால் அத்வைதிகள் நிர்குணப் ப்ரஹ்மமே மெய்யென்றும், பொய்யான வ்யாவஹரிக துஸ்யைவிருப்பது ஐக்யக்காரணமான ஸகுணப் ப்ரஹ்மமென்றும் கொண்டார்கள். இதை விவரித்து, இது சரியல்ல என்பதை விசிஷ்டாத்வைத மத ரீதியில் காட்டுவோமினி.

“வேத்யதீதி வேத்ய:” (वेद्यतीति वेदः) என்னும் வ்யுத் பத்தியாலே, “(பிறர்க்கு) அறிவை அளிப்பது” என்னும் பொருளை உடையதாகிறது வேதசப்தம். இவ்வேதத்திற்கே சந்தஸ் (छन्दः) என்னும் ஒரு பெயரும் உண்டு. “சூத்யதீதி சூந்த்ய:” (छाद्यतीति छन्दः) என்னும் வ்யுத்பத்தியின்படி, “(பிறர்க்கு) அறிவை மறைப்பது” என்பது அதன் பொருள். “மறை” என்று வேதத்திற்குத் தமிழில் வழங்கும் பெயரும் இத்தன்மையையே காட்டுகிறது. “மறையாய் நால் வேதத்துள்ளின்ற மலர்ச்சுடரே!” என்று இவ்விரு பெயர் களையும் ஒரு பாசுரத்தின் ஓரடியிலே வைத்துக் காட்டினார் நம்மாழ்வார். மேலெழப் பார்க்கும்போது வேதத்தினுடைய இவ்விரண்டு பெயர்களிடையேயும் விரோதமிருப்பதாகத் தோன்றுகிறது. உண்மையில் விரோதம் கிடையாது. எப்படியெனில்: புண்ணியம் புரிந்த நல்லவர்களுக்கு வேதம் தன்னுடைய உண்மைப் பொருளைக் காட்டுவதன்மூலம் அறிவை அளிக்கிறது. பாவம் புரிந்த தீயவர்களுக்குத் தன்னுடைய உண்மைப்பொருளை ஒளிப்பதன்மூலம் அறிவை மறைக்கிறது. ஒரு நாணயத்தின் இரு பக்கங்கள்போலே வேதத்திற்கு இவ்விரு தன்மைகளும் உள்ளன. இதனாலேயே அநாதிகாலமாக வேதத்துக்குத் தாற்பர்யநிர்ணயம் செய்வது மிகுந்த சிரமமான காரியமாயிருந்துவருகிறது.

உபனிஷத் முதலான சாஸ்திரங்களிலுள்ள வாக்கியங் களில் மேலெழப் பார்க்கும்போது, சில வாக்கியங்கள் ஒன்றை விதிப்பதுபோலவும், மற்றும் சில வாக்கியங்கள் அதையே தள்ளுவதுபோலவும் தோன்றுகின்றன. இதற்குப் பல உதாஹரணங்கள் உண்டு. (1) “யஸ்ஸர்வஜ்ஞ:ஸர்வ வித்” முதலான வேதவாக்கியங்கள் ப்ரஹ்மத்திற்குப் பல குணங்கள் உண்டென்று ஒதுகின்றன; “நர்க்குணம்” என்னும் வாக்கியம் ப்ரஹ்மத்திற்கு குணமில்லை என்று நிரூபிக்கிறது. (2) “விகர்த்தா நாராயண:” “தத்யாத் மாநம் ஸ்வயமகுருத்” முதலான வாக்கியங்கள் ப்ரஹ்மத் திற்கு விகாரம் உண்டென்று ஒதுகின்றன; “அவிக்கரியம்” “அவிகாராய” முதலான வாக்கியங்கள் ப்ரஹ்மத்திற்கு

விகாரத்தை நிஷேதிக்கின்றன. (3) “ஆதித்ய வர்ணம்” “இச்சூக்ய்ருஹீதாபிமதோருதேஹ:” முதலான வாக்கியங்கள் தன் இச்சையால் எடுத்துக்கொள்ளப்பட்ட அப்ராக்ருத திவ்யமங்கள ஸரீரம் ப்ரஹ்மத்திற்கு உண்டென உரைக்கின்றன; “யஸ்ய ப்ருதிவி ஸரீரம்” “ஐக்யத் ஸர்வம் ஸரீரம் தே” “தாநி ஸர்வாணி தத்வபு:” “தத் ஸர்வம் வை ஹரேஸ் தநு:” முதலான வாக்கியங்கள் உலகனைத்துமே பரம்பொருளுக்கு சரீரம் என்று உத்கோஷிக்கின்றன; “அஸரீரம் ஸரீரேஷு” “நிஷ்கலம்” “ந தஸ்ய கார்யம் கரணம் ச வித்யதே” முதலான வேதவாக்கியங்கள் ப்ரஹ்மத்திற்கு சரீரமில்லை என்று முழங்குகின்றன. (4) “ப்ருத்யக்யாத்மாநம் ப்ரேரிதாரஞ்ச” “த்வா ஸுபர்ண ஸயுஜா” “பேக்யாத்மா பேக்யம் ப்ரேரிதாரஞ்ச மத்வா” முதலான வேதவாக்கியங்கள் சேதனம், அசேதனம், இவற்றை நியமிக்கும் ஈஸ்வரன் ஆகிய மூன்று தத்துவங்களும் வெவ்வேறு என்று கூறுகின்றன; ஆகையாலே இவை பேக்யஸ்ருதிகள் எனப்படுகின்றன. “நேஹ நாநாஸ்தி கிஞ்சந” “ஸர்வம் க்யலவித்யம் ப்ரஹ்ம” முதலான வேத வாக்கியங்களோடு வெனில், ப்ரஹ்மத்திற்கும் மற்ற பொருள்களுக்கும் பேதமே கிடையாது என்று விதித்து, எல்லாப் பொருள்களும் ப்ரஹ்மமே என்று முழங்குகின்றன. அதனாலேயே இவை அபேக்யஸ்ருதிகள் எனப்படுகின்றன. (5) “விஷ்ணோ: கர்மாணி பர்யத” “கர்த்தா நாராயண:” “ஏக: ஸாஸ்தா” முதலான ஸ்ருதிவாக்யங்கள் பரம் பொருளுக்கு உலகைப் படைத்தளித்து அழித்தவின் பொருட்டு எண்ணிறந்த கிரியைகள் உண்டு என்று உத்கோஷிக்கின்றன; “நிஷ்க்ரியம்” முதலான சில ஸ்ருதி வாக்யங்களோடு வெனில் ப்ரஹ்மத்திற்குக் கிரியை கிடையாது எனக் கூறுகின்றன. (6) “நீலதோயத்ய—மத்யஸ்த்யா வித்யுல்லேகேவ பூஸ்வரா” “ஸ்யாமா ஏக ரூபா புவந்தி—ஏவயிவ ஹி ப்ரஜாபதி:” முதலான வாக்கியங்கள் பரம்பொருளுக்கு நீலமேக்யஸ்யாமள வர்ணத்தை விதிக்கின்றன; “அகேகாத்ரமவர்ணம்” முதலான சில வாக்யங்கள் பரம்பொருளுக்கு நிறம் கிடையாது என்று சொல்லுகின்றன.

(7) “அஜாயமானோ பஹுதா விஜாயதே” என்னும் புருஷஸூக்த வாக்யம் ப்ரஹ்மத்திற்குப் பிறப்புகள் பல உண்டென்றும், பிறப்பிலையென்றும் ஒரே மூச்சில் கோஷிக்கின்றது. குணம். விகாரம். சரீரம். பேதம். கிரியை. நிறம். பிறப்பு என்னும் இவ்வேழு விஷயங்களைப் போலே மற்றும் பல விஷயங்களை ப்ரஹ்மத்திற்கு உண்டென்று கூறும் வாக்கியங்கள் (விதி வாக்யங்கள்) ஒரு புறமும், இல்லையென்று கூறும் வாக்கியங்கள் (நிஷேத வாக்யங்கள்) ஒருபுறமும் எல்லா சாஸ்திரங்களிலும் விளங்காநிற்கின்றன. இவற்றினிடையே வெளிப்படையாகக் காணப்படும் விரோதத்தை எப்படிப் போக்கடிப்பது என்னும் கேள்வி எழுகின்றது.

அத்வைதிகள் அபச்சேத்யந்யாயம் என்னும் பூர்வமீமாம் ஸாநியாயத்தைக்கொண்டு “நிஷேதவாக்கியங்கள் குணம் முதலானவற்றை விதிக்கும் விதிவாக்கியங்களைத் தள்ளி விடுகின்றன; ப்ரஹ்மத்திடம் பொய்த்தோற்றமாகக் காணப்படும் குணம் முதலானவை விதிவாக்கியங்களாலே அநுவதிக்கப்பட்டு, உண்மையில் அவை ப்ரஹ்மத்திடம் இல்லை என்று நிஷேதவாக்கியங்களாலே காட்டப்படுகிறது” என்று கூறுகிறார்கள்.

இக்கூற்றைப் புரிந்து கொள்வதற்கு அபச்சேத்யந்யாயத்தைத் தெரிந்துகொள்ளவேண்டுமாயினாலே அதை விவரிக்கிறோம். ஒரு யாகத்தில் ப்ரஸ்தோதா உத்யுகூதா முதலான ஐந்து ரித்விக்குகள் ஒருவர்பின் ஒருவராகப் பிடித்துக்கொண்டு நடக்கும்போது உத்காதா பிடிப்பை விட்டாராகில்தக்ஷிணையில்லாமலே அந்த யாகத்தை முடித்து, மறுபடியும் முன் கொடுக்கவிரும்பிய தக்ஷிணையைக்கொடுத்து அந்த யாகத்தைச் செய்யவேண்டியது என்றும், ப்ரதிஹர்த்தாவானவர் பிடிப்பை விட்டால், தன் சொத்து முழுவதையும் தக்ஷிணையாகக் கொடுத்து அந்த யாகத்தை முடிக்கவேண்டியது என்றும் இரண்டு வேதவாக்கியங்களிலே கூறப்பட்டது. உத்காதாவும், ப்ரதிஹர்த்தாவும் ஒரே

காலத்தில் பிடிப்பை விட்டுவிட்டால் இரண்டு பிராயச்சித் தங்களும் ஒன்றுக்கொன்று முரண்பட்டவையாகையாலும், ஸமமான பலத்தை உடையவையாகையாலும், இரண்டிலும் ஏதாவதொன்றை அநுஷ்டிக்கலாம் என்பது ஒரு கருத்து; ரித்விக்குகள் ஐவரில் உத்காதா முக்கியமானவனாகையாலே அவனுக்குரிய பிராயச்சித்தத்தை அநுஷ்டிக்கலாம் என்று ஒரு கருத்து. இந்த அபச்சேத்யம் (பிடிப்பு விடுதல்) இரண்டும் ஒன்று முன்னாகவும். மற்றொன்று பின்னாகவும் நேர்ந்து விட்டால் ஒன்றுக்கொன்று முரணான இவற்றின் பிராயச்சித்தங்களை ஒன்றுக்குப்பின் ஒன்றாகத்தான் எப்படி அநுஷ்டிப்பது என்னும் ஐயம் எழும். இவ்விடத்தில் வலிமை குறைந்தான முன் வாக்கியம் வலிமை மிக்கதான பின் வாக்கியத்தால் தள்ளப்படும் என்று பூர்வமீமாம்ஸையில் அபச்சேதாதிகரணத்தில் நிச்சயித்திருக்கிறார்கள். எப்படியெனில்: “(முரண்பட்ட இரண்டுக்குள்) முன்னதைத் தள்ளாமல் பின்னது உண்டாகாது” என்னும் நியாயத்தின்படி. முதலில் தடையொன்றுமில்லாமையாலே தோன்றி விட்ட முதல் வாக்கியம் தனக்கு முரண்பட்ட முன் வாக்கியத்தைத் தள்ளாமல் தோன்றமுடியாத பின் வாக்கியத்தினால், அப்பின் வாக்கியம் தோன்றும்போதே தள்ளப் பட்டுவிட்டபடியால் முன் வாக்கியம் வலிமை குறைந்ததாகிறது; பின் வாக்கியம் வலிமை மிக்கதாகிறது. இப்படிப்பட்ட இடத்தில் பின் வாக்கியம் முன் வாக்கியத்தைத் தள்ளும்—என்பது அபச்சேதந்யாயமாகும்.

இந்த நியாயத்தைக்கொண்டு நிஷேதவாக்கியங்கள் முற்கூறிய விதிவாக்கியங்களைத் தள்ளும் என்று வாதம் செய்கிறார்கள் அத்வைதிகள். உதாஹரணமாக ஸகுண நிரக்குண வாக்கியங்களை எடுத்துக்கொண்டால், முதலில் ஸகுண வாக்கியமானது தடையில்லாமல் ப்ரஹ்மம் குணமுள்ளது என்று காட்டிவிடுகிறது; குணத்தைப்பற்றிய அறிவுக்குப் பின்பே தோன்றக் கூடிய குணநிஷேதவாக்கியம், பின்னால் தான் தோன்றும்போதே ஸகுண வாக்கியத்தைத் தள்ளாமல் பொருள்பட முடியாதாகை

யாலே. ஸகுணவாக்கியத்தைத் தள்ளியே தீரும். ஆகையால், வலிமை குறைந்த ஸகுண வாக்கியம் தள்ளப்படுகிறது; வலிமைமிக்க நிர்க்குணவாக்கியம் அதைத் தள்ளுகிறது. இவ்வண்ணமாக 'ப்ரஹ்மம் குணமுள்ளது' என்பது பொய்; 'ப்ரஹ்மம் குணமற்றது' என்பதே மெய் என்று கேறுகிறது—என்பது அத்வைதிகளின் வாதம்.

இந்த வாதம் பொருந்தாது என்று விசிஷ்டாத்வைதாசார்யர்கள் பின்வருமாறு நிரூபிக்கிறார்கள்: அபச்சேதந்யாயஸ்தலத்தில் எந்த வாக்கியமும் முன்னே பின்னே இருக்கலாமாகையாலே, இந்த வாக்கியந்தான் இந்த வாக்கியத்தைத் தள்ளும் என்னும் நியமமிலலை; உத்காதா ப்ரதிஹர்த்தா ஆகிய இருவருக்கும் ஒரே யாகத்தில் அபச்சேதம் ஏற்படவேண்டிய நிர்ப்பந்தம் இல்லை; அப்படி இருவருக்கும் ஏற்பட்டாலும், ஒருவர்பின் ஒருவராக அபச்சேதம் ஏற்படவேண்டும் என்னும் கட்டாயமும் இல்லை; (இருவருக்கும் ஒரே சமயத்திலும் ஏற்படலாமன்றோ.) ஒரே யாகத்தில் ஒருவருக்குப்பின் ஒருவராகத்தான் ஏற்படவேண்டும் என்னும் நிர்ப்பந்தம் இருந்தால்தான். பிராயச்சித்தத்தை விதிக்கும் இரண்டு வாக்கியங்களுக்கும் நியமேன விரோதம் ஏற்படும். ஒரே யாகத்தில் இருவர்க்கும் ஒருவர்பின் ஒருவராக அபச்சேதம் நேருவதாக நிர்ப்பந்தம் கொண்டாலும், உத்காதாவின் அபச்சேதம் முன்னாலும், ப்ரதிஹர்த்தாவின் அபச்சேதம் பின்னாலும்தான் ஏற்படவேண்டும் என்றோ, இதற்கு நேர் மாறாகத்தான் ஏற்படவேண்டும் என்றோ ஒரு நிர்ப்பந்தமும் கிடையாது. ஆகவிப்படி அபச்சேத ந்யாயஸ்தலத்தில் ஒரு விதமான விரோதநியமமும் இல்லாமையாலே எந்த வாக்யமும் அடியோடு அப்ரமாணமாகாது; எந்த ஒரு யாகத்தில் இருவர்க்கும் ஒருவர்பின் ஒருவராக அபச்சேதம் நேருகிறதோ அங்குதான் பின்வாக்கியம் முன்வாக்கியத்தைத் தள்ளுகிறது. ஆகையால், அபச்சேதந்யாயமானது பிரயோகத்தை அடிப்படையாகக்கொண்ட விரோதமுள்ள இடத்திலேயே செயல்படுவதாகும். ஸகுணநிர்க்குண வாக்கியங்கள் அப்படிப்பட்டவையல்ல. இங்கு எப்போதும்

குணங்களை விதிக்கும் ஸகுணவாக்கியம் முன்னதாகவும், குணங்களைத் தள்ளும் நிர்க்குண வாக்கியம் பின்னதாகவுமே யிருக்கிறது என்னும் நிர்ப்பந்தம் உள்ளதாகையாலே, இவற்றினிடையே விரோதம் இயற்கையாகவே உள்ளது; அபச்சேதந்யாயஸ்தலத்திற்போல் குறிப்பிட்ட பிரயோகத் தால் செயற்கையாய் ஏற்படுவதல்ல, ஆகையால், விரோத பெளர்வாபர்ய நியமமற்ற இடத்திலேயே ஸஞ்சரிக்கத்தக்க அபச்சேதந்யாயத்தை, அந்நியமமுடைய ஸகுண நிர்க்குண வாக்யஸ்தூலத்தில் ஸஞ்சாரம் செய்வித்தால், ஸகுண வாக்கியங்கள் அடியோடு அப்ரமாணமாகப் போய்விடுமாகையாலே, அந்த நியாயத்தைக்கொண்டு ஆயிரக்கணக்கான ஸகுணவாக்சியங்களைத் தள்ளுவது எவ்வகையிலும் சிறிதும் பொருத்தமற்றது—என்று நிரூபிக்கிறார்கள் விசிஷ்டாத் வைதாசார்யர்கள்.

இனி, விதிநிலேஷத வாக்கியங்களிடையே தோன்றும் விரோதத்தை எப்படிப் பரிஹரிப்பது? என்னும் கேள்வி எழுகிறது. பூர்வமீமாம்ஸையில் [1-3-3] விரோதாத்மகரணந்யாயம் என்று ஒரு நியாயம் உண்டு. நிரபேக்ஷமாய், தெளிவான ஒரு சாஸ்திரத்திற்கும், ஸாபேக்ஷமாய், தெளிவற்ற மற்றொரு சாஸ்திரத்திற்கும் விரோதம் ஏற்பட்டால், முந்திய சாஸ்திரத்திற்கு அநுகுணமாகப் பிந்திய சாஸ்திரத்திற்குப் பொருள்கொள்ளவேண்டும் என்பது அந்த நியாயத்தின் ஸாரமாகும். இந்த நியாயத்தைக்கொண்டு பார்க்கும் போது, ஸகுணஸ்ருதியை ஒட்டியே நிர்க்குண ஸ்ருதிக்குப் பொருள் கொள்ளவேண்டும் என்று தேறும். குணங்களைத் தள்ளும் நிர்க்குண ஸ்ருதியானது குணங்களை விதிக்கும் ஸகுணஸ்ருதியை எதிர்பார்க்கிறது; குணங்களை விதிக்கும் ஸகுணஸ்ருதி ஸர்வஜ்ஞத்வம் முதலான குறிப்பிட்ட குணங்களை விதிக்கிறபடியாலே தெளிவாயிருக்கிறது; குணங்களைத்தள்ளும் 'நிர்க்குணம்' என்னும் வாக்கியம் பொதுப்படையாயிருக்கையாலே தெளிவற்றதாயுள்ளது. ஆக, ஸாபேக்ஷமாய், அதனாலேயே பின்பு பொருள்படுவதாய், தெளிவற்றதான நிர்க்குண ஸ்ருதியைக் காட்டிலும், ஷ—5

நிரபேக்ஷமாய். அதனாலேயே முதலில் பொருள்படுவதாய். தெளிவுடையதான ஸகுணஸ்ருதி வலிமை மிக்கதென்று விரோதாதிகரணந்யாயத்திலிருந்து எடுத்துக்கிறது.

பூர்வமீமாம்ஸையில் (3-3-1) உபக்ரமாதிகரணந்யாயம் என்று மற்றொரு ந்யாயமும் உண்டு. “முன் வாக்கியத்தை அபேக்ஷிக்கும் பின் வாக்கியம் அந்த முன் வாக்கியத்திற்கு அநுகுணமாகவே பொருள்கொள்ளத்தக்கது” என்பது இந்த நியாயத்தின் ஸாரமாகும். ஸகுணநிர்க்குண வாக்யஸ்தலத்திலும் நிர்க்குணவாக்யம் பொதுப்படையாயிருக்கையாலே, முதலில் அறியப்படும் ஸகுணவாக்யத்தை அபேக்ஷிக்கிறது. ஆகையால் அதையொட்டியே பொருள் கொள்ளத்தக்கதாகிறது. ஆக, விரோதாதிகரணந்யாயம், உபக்ரமாதிகரணந்யாயம் என்னும் இரு நியாயங்களைக் கொண்டு பார்க்கும்போது அபச்சேத்யந்யாயஸ்தலத்திற்கு போலே பிரயோகத்தை அடிப்படையாகக் கொள்ளாதவையாய், அதனாலேயே விரோதநியமம் உள்ளவிடங்களில் முன் வாக்கியத்திற்கு அநுகுணமாகவே பின்வாக்கியத்திற்குப் பொருள்கொள்ளவேண்டும் எனத்தேறுகிறது. அத்தகைய ஸகுணநிர்க்குணவாக்யஸ்தலத்தில் எப்படிப் பொருள் கொள்வது என்பதைச் சிந்திப்போம் இனி.

பூர்வமீமாம்ஸையில் உத்ஸர்க்காபவாதந்யாயம் என்னும் நியாயம் ஒன்று உண்டு. எந்த விதிக்கும் சில விதிவிலக்குகள் உண்டு என்பதை நாம் அனைவரும் அறிவோம். இதுவே உத்ஸர்க்காபவாதந்யாயம் எனப்படுகிறது. “ந ஹிம் ஸ்யாத் ஸர்வா பூதாநி” என்பது எந்த ஜீவராசியையும் கொல்லக்கூடாது என்று நிஷேதிக்கும் வாக்யம். “அக்ஷுரீ ஷோமீயம் பஸுமாலபேத” என்னும் வாக்யம் யாகததில் பிராணியைக் கொல்லவேண்டும் என்று கூறுகிறது. பூர்வமீமாம்ஸகர்கள் முதல் வாக்கியத்தில் காணப்படும் நிஷேதவிதிக்கு இரண்டாம் வாக்யம் விதிவிலக்கைத் தெரிவிக்கிறது என்று நிர்ஸயம் செய்திருக்கிறார்கள். இதுவே உத்ஸர்க்காபவாதந்யாயம் எனப்படும். இந்த மீமாம்ஸா

நியாயத்தைக்கொண்டு நம் பூர்வாசார்யர்கள் நிர்க்குண வாக்யங்களால் தெரிவிக்கப்படும் குணமின்மையாகிற பொதுவிதிக்கு ஸகுணவாக்யங்களால் விதிக்கப்படும் கல்யாணகுணங்கள் விதிவிலக்குகள் ஆகும் என்று நிர்ணயித்திருக்கிறார்கள்.

மேலும், வேதசாஸ்திரங்களில் 'குணம்' என்னும் பதம், மூலப் ப்ரக்ருதியின் குணங்களான ஸத்வரஜஸ்தமஸ்ஸுக்களாகிற குணவிசேஷங்களையே பலவிடங்களில் குறிப்பதைக் காண்கிறோம்; ஆகையால், நிர்க்குணவாக்கியங்கள் ப்ரக்ருதியின் குணங்களான ஸத்வாதிகள் பரம்பொருளிடமில்லையென்று கூறுகின்றனவென்றும் ஸகுணவாக்யங்கள் அப் ப்ரக்ருதமான கல்யாணகுணங்கள் அவனிடமிருக்கின்றனவெனக் கூறுவதாகவும் கொண்டால் இவ்வாக்யங்களிடையே மேலெழத்தோன்றும் விரோதமும் இல்லை என்று நம் பூர்வாசார்யர்கள் நிரூபிக்கிறார்கள்.

சூக்யபஸுந்யாயம். அல்லது ஸாமான்ய விசேஷந்யாயம் என்று அழைக்கப்படும் மற்றொரு பூர்வமீமாம்ஸாந்யாயமும் உண்டு. ஒரு வேதவாக்கியம் யாகத்தில் பசுவை உபயோகிக்கவேண்டும் என்று கூறுகிறது. 'பசு' என்னும் சப்தம் எந்த நாலுகால் பிராணியையும் குறிக்கும். இவ்வாக்கியத்திலிருந்து இங்கு குறிக்கப்படும் 'பசு' நாலுகால் பிராணிகளில் எதுவென்று விளங்கவில்லை. மற்றொரு வேதவாக்கியம் அந்த யாகத்தில் 'சூக்யம்' எனப்படும் வெள்ளாட்டை உபயோகிக்கவேண்டும் என்று விதிக்கிறது. முதல் வாக்கியத்தில் காணப்படும் 'பசு' என்னும் ஸாமான்ய பதம் இரண்டாவது வாக்யத்தில் காணப்படும் 'சூக்யம்' என்னும் விசேஷ பதத்தின் பொருளையே உடையது என்று பூர்வமீமாம்ஸர்கள் நிர்ணயித்திருக்கிறார்கள். இதுவே சாகபஸுந்யாயம், அல்லது ஸாமான்யவிசேஷந்யாயம் எனப்படுகிறது. நமது பூர்வாசார்யர்கள் இந்த நியாயத்தை உபயோகப்படுத்தி, நிர்க்குணவாக்யங்களில் உள்ள 'குணம்' என்னும் ஸாமான்ய ஸப்தம், "அபஹதபாம்பா விஜரோ

விம்ருத்யுர் விஸோகோ விஜிகுத்ஸ: அபிபாஸ: '' என்னும் வாக்கியத்தில் பரம் பொருளிடம் இல்லாதவையாக கோஷிக்கப்படும் குண விஸேஷங்களான தாழ்ந்த குணங்களையே குறிக்கிறது என்று நிச்சயித்திருக்கிறார்கள். தாழ்ந்த குணங்களைத் தள்ளும் இவ்வாக்கியம். அதே மூச்சிலேயே ''ஸத்யகாமஸ் ஸத்ய ஸங்கல்ப:'' என்று பரம் பொருளானது கல்யாணகுணங்கள் எல்லாவற்றுக்கும் கொள்கலமாயிருப்பது என்று கோஷித்திருப்பதும் குறிக்கொள்ளத்தக்கது.

மேலும், குணங்கள் தள்ளத்தக்கவையாகில், அவை ஒரு ஹேதுவால் செயற்கையாய் உண்டானவையாயிருக்க வேண்டும்; அத்தகைய ஹேதுவொன்று ஸ்ருதிகளில் சொல்லப்படவில்லை; ஹேது சொல்லப்படாததோடன்றியில், ''நான்யோ ஹேதுர் வித்யத ஈஸநாய'' என்னும் ஸ்ருதிவாக்யத்தில் ப்ரஹ்மத்தின் ஈஸனம் (நியமனம்) முதலான குணங்களுக்கு ஹேது இல்லை என்றும் கூறப்பட்டுள்ளது; இதிலிருந்தே குணங்கள் இயல்வானவை என்று அர்த்தூத் எரித்திகும். இப்படி ஆர்த்தூமாக எரித்திப்பதுமட்டுமல்ல; ''பராஸ்ய ஸக்திர் விவிதைவ ஸ்ருயதே ஸ்வாப்யாவிசீ ஜ்ஞாநபுலக்ரியா ச'' என்னும் ஸ்ருதி பரம்பொருளின் சக்தி, ஜ்ஞானம், பூலம், கிரியை முதலிய கல்யாணகுணங்கள் ஸ்வாப்யாவிகமானவை (இயல்வானவை) என்று ஸாப்த்யமாகவே கூறுகின்றது. இத்தகைய இயல்வான கல்யாண குணங்களைப் பரம்பொருளுக்குள்ளதாகத் தானே விதித்தது விட்டுத் தானே அவற்றை ஸ்ருதி தள்ளுமா என்பதைச் சிறிது சிந்திக்கவேண்டும். குணங்களைத் தள்ளும் வாக்கியங்கள் 'நிர்க்குணம்' என்றும்போலே பொதுப்படையாக அவற்றைத் தள்ளுகின்றவையாகவே. 'அபஹத பாப்மா' என்று தொடங்கும் ஸ்ருதியிற்போலே தாழ்ந்த குணங்களையே தள்ளுகின்றவையாகவே உள்ளன என்பதையும் கல்யாண குணங்களை ஒரிடத்திலும் ஸ்ருதி குறிப்பிட்டு எடுத்துத் தள்ளவில்லையென்பதையும், தாழ்ந்த குணங்களை ஒரிடத்திலும் குறிப்பிட்டு எடுத்து விதிக்கவில்லை என்பதை

யும். நோக்கும்போது, ஸ்ருதி கல்யாண குணங்களையும் தள்ளுவதாகக் கூறுவதில் ஒளசித்யம் சிறிதுயில்லை என விளங்குகிறது.

இதுபோலவே, பரம்பொருளுக்கு விகாரம், சரீரம், கிரியை, பிறப்பு, நிறம் முதலானவற்றைக் கூறும் வாக்கியங்கள் (புண்யபாப) கர்மம் காரணமாக ஏற்படாதவையாய், தன் இச்சையாலேயே பரம்பொருளால் விருமபி ஏற்றுக்கொள்ளப்பட்டவையான விகாரம் முதலானவை பரம்பொருளுக்கு உண்டென விதிக்கின்றன என்றும், விகாரம் முதலானவை இல்லையென நிஷேதிக்கும் வாக்கியங்கள் ஜீவனுக்குப்போலே கர்மம் காரணமாக ஏற்பட்ட விகாரம் முதலானவை பரம்பொருளுக்கு இல்லை என்று தள்ளுகின்றன என்றும் முற்கூறிய நியாயங்களைக்கொண்டு நிர்ணயிப்பதே பொருத்தமுடையதென விளங்கும்.

பேதஸ்ருதிகளுக்கும், அபேதஸ்ருதிகளுக்கும் மேலெழுந்தோன்றும் விவராதத்தை, எல்லாவுலகையும் பரம்பொருளுக்கு ஸரீரமாக முழங்கும் கூடகஸ்ருதிகள் பரிஹரிகையாலே அபேதஸ்ருதிகளைக்கொண்டு பேதஸ்ருதிகளைத் தள்ளவேண்டியதில்லையென்றும், கூடகஸ்ருதிகளால் காட்டப்படும் ஸரீராத்ம பூாவத்தைக் கருத்திற்கொண்டே அபேதஸ்ருதிகள் சித்சித்துவிசிஷ்ட ப்ரஹ்மத்தை ஒன்றாகக் கூறுகின்றனவென்றும், பேதஸ்ருதிகள் சித்சித்தீஸ்வரர்களிடையே ஸ்வரூபபேதத்தைக் கூறுகின்றனவென்றும் விளங்கும். “ஸர்வம் தம் பராதூத்ய யோந்யத்ராத்மந: ஸர்வமவேத்ய” என்ற வேதவாக்யத்தையும், “ந தத்யஸ்தி விநாயத் ஸ்யாநமயா பூதம் சராசரம்” என்னும் தீதாவாக்யத்தையும், முற்கூறிய நியாயங்களையும் கொண்டு பார்க்கும்போது, “நேஹ நாநா அஸ்தி” என்று பரம்பொருளுக்கு பேதத்தை நிஷேதிக்கும் வாக்கியம், ப்ரஹ்மத்தை விட்டுப் பிரிந்த ஸ்வதந்திரமான உலகத்தையே பொய்யென்று கூறுகின்றதென்றும், மற்ற வாக்கியங்கள் ப்ரஹ்மபரதந்திரமான உலகம் ப்ரஹ்மத்தைப்போலவே மெய்யெனக் கூறுகின்றன என்றும் தெளிவாக விளங்கும்.

ஆக, இவ்வண்ணமாக விதிவாக்யங்களும், நிஷேத வாக்கியங்களும், வெவ்வேறு விஷயங்களைப் பற்றியவையாய், விரோதத்தின் வாஸனையுற்றவையாகையாலே நிஷேத வாக்கியங்கள் விதிவாக்யங்களைத் தள்ளுகின்றன என்னும் வாதம் பொருத்தமற்றது என நிரூபிக்கப்பட்டது. இதையே.

“யத்ப்ரஹ்மணோ குணவிகார ஸரீரபேத
காமாதிக்கோசர விதிப்ரதிஷேதவாச: |
அநயோந்யபிநந விஷயா ந விரோதகூந்த
மர்ஹந்தி தநந விதய: ப்ரதிஷேத ப்ராத்தயா: ||”

[ப்ரஹ்மத்திற்கு குணம், விகாரம், சரீரம், பேதம், கர்மம் முதலானவற்றை விதிக்கும் வாக்யங்களும், அவற்றைத் தள்ளும் வாக்கியங்களும் வெவ்வேறு விஷயங்களைப் பற்றியவையாய், விரோதத்தின் நாற்றமும் அற்றவையாகையாலே குணம் முதலியவற்றை விதிக்கும் வாக்யங்கள், அவற்றை நிஷேதிக்கும் வாக்கியங்களால் தள்ளப்படுகின்றவையல்ல.] என்று நடாதூரம்மாள் என்னும் மஹாசார்யர் தமது தத்வ ஸாரத்தில் நிரூபித்தருளினார். மற்றும் பல பூர்வோத்தரமீமாம்ஸா நியாயங்களைக்கொண்டு விசிஷ்டாத்வைத ஸித்தாந்தமே ஸ்ருதிஸ்மருதியுத்திகளுக்குப் பொருந்தியது என்று ஸ்ரீபாஷ்யம் ஸ்ருதப்ரகாசிகை முதலானவற்றில் நிரூபிக்கப்பட்டிருப்பதை அந்த கிரந்தங்களிலே காணலாம். நாம் சாஸ்திரிகளுக்கு அனுப்பியிருக்கும் (நமது தமிழ் விவரணத்தோடு கூடிய) விசிஷ்டாத்வைதவிஜயப்ரத்யம்பாக்யம் இரண்டாம் பரிச்சேத்யத்திலும் (பக்கம் 141-210) ஸஞ்ஜநநிர்க்குண விசாரத்தை விரிவாகக் காணலாம்.

19. வைதிகர்கள் என்று யாரைக் கூறவேண்டும்?

வேதத்தைப் பரம ப்ரமாணமாக ஒப்புக்கொள்ளுகிறவர்கள் அனைவரையுமே வைதிகர்கள் எனக் கூறலாம். அவ்வேதத்தில் கூறப்படும் பரமதத்வ ஹித புருஷார்த்தங்களைச் சரியானபடி உணர்ந்து, பரமபுருஷார்த்தத்தைப் பெறுவதற்குப் பரமஹிதத்தைப் பற்றிநிற்பவர்களே வைதிகோத்தமர்கள் ஆவார்கள்.

20. வேதங்களுக்கும் மற்றைய க்ரந்தங்களுக்கும் அபிப்ராய வேறுபாடு காணுமிடங்களில் எவற்றைக் கொள்வது? எவற்றை விடுவது?

ஸ்வத: ப்ரமாணமான வேதத்திற்கும் வேதத்தை ஒட்டியிருந்தால் மாத்திரமே ப்ரமாணமாகிற மற்ற நூல்களுக்கும் முரண்பாடு ஏற்பட்டால் வேதத்தையே கொள்ளவேண்டும்; மற்ற நூல்களை விடவேண்டியதுதான். ஐந்தாவது கேள்விக்கு நாம் எழுதியிருக்கும் பதிலின் கடைசியில் [பக்கம் 15] இதற்கு ப்ரமாணங்களைக் காட்டியிருக்கிறோம்.

21. ஆழ்வார்கள் வாக்குகள் தான் ப்ரமாணங்களா? நாயன்மார்கள் வாக்குகளும் ப்ரமாணங்களா?

வேதத்திற்கு ஒரு சிறிதும் முரண்படாமலிருக்கையால் ஆழ்வார்களுடைய வாக்குகள் அனைத்தும் பரம்ப்ரமாணமாகின்றன. ஜீவனான சிவனுக்குப் பரத்துவம் கூறுவது, பரம்பொருளான நாராயணனை இழித்துரைப்பது முதலான அம்சங்களில் நாயனமார்களின் வாக்குகள் வேதத்தோடும், அதற்கு உட்பட்டும் ஹணமான ஸாத்விக ஸாஸ்திரங்களோடும் முரண்படுவதால் அவ்வம்சங்களில் அவை அப்ரமாணமே யாகும்.

x 22. வேதங்களின் வாச்யார்த்தத்தை மட்டும் எடுத்துக் கொள்ளவேண்டுமா? லக்ஷ்யார்த்தத்தை மட்டும் எடுத்துக்கொள்ள வேண்டுமா? இரண்டையுமே எடுத்துக்கொள்ள வேண்டுமா?

வேதங்களின் வாச்யார்த்தத்தைக் கொள்வதில் முரண்பாடு இல்லாவிடில் அதையே கொள்ளவேண்டும்; முரண்பாடு ஏற்பட்டால் லக்ஷ்யார்த்தத்தைக் கொள்ளவேண்டும்.

x இந்த 22 கேள்விகளையும் எழுதியவரின் விலாசம்:-

ப்ரஹ்மஜீ வரஹுரீ கல்யாணஸுந்தர சாஸ்திரிகள்.

(சென்னை மயிலை விவேகநந்தா கல்லூரி வடமொழிப் பேராசிரியர்)

1, யோகாம்பாள் தெரு, சென்னை-17.

முகவுரையின் முடிவுரை

இவ்வண்ணமாக சாஸ்திரிகளின் 22 கேள்விகளுக்கும் தக்க ப்ரமாண யுகதிகளைக் காட்டி நடுநிலை நின்று ஸாத்விக ரீதியில் பதிலுரைக்கப்பட்டது. கடந்த இருபத்திரண்டு வருடங்களாக ஸுதூர்ஸநதூரியான எம்பெருமான் 'ஸ்ரீவைஷ்ணவ ஸுதூர்ஸநம்' என்னும் திருநாமமுடைய நமது பத்திரிகையின்மூலம் இதுபோலவே பற்பல ப்ரதிபக்ஷ நிரஸனங்களைச் செய்தருளியுள்ளான். ஆழியானான அவன் கையிலுள்ள ஸுதூர்ஸனாழ்வானுடைய காரியமாகவே நாம் இவற்றை எண்ணியிருக்கிறோமெயொழிய, நமது காரியமாக என்றும் எண்ணியதில்லை; ஆகையால், “ஷண்மதஸ்தூபந சர்ச்சை” என்னும் இந்நூலின் கர்த்தாவை நிர்த்தேசிக்கும் போது, நமது பெயரையிட்டுக் குறிப்பிடாமல் நமது புனைபெயராகவேகொண்டு ஸுதூர்ஸநம்' எனநே குறிப்பிடும்படி கேட்டுக்கொள்ளுகிறோம். இனி, நமது நூல்கள் அனைத்தையும் ஆராய்ந்து, நமது ஒன்பது கேள்விகளுக்கும் தக்க ப்ரமாணங்களைக்காட்டி நடுநிலைநின்று ஸாத்விக ரீதியில் பதிலுரைக்கவேண்டும் என்று சாஸ்திரிகளைக் கேட்டுக் கொள்கிறோம். மதசம்பந்தப்பட்ட சர்ச்சைகளுக்கெல்லாம் ஓர் எடுத்துக்காட்டாக இச் சர்ச்சை அமையவேண்டுமென்பது நமது ஆசை.

இந்தச் சர்ச்சை காமகோடி ப்ரதீபத்திலும் வெளியிடப்பட்டால், அத்வைதிகளும் உண்மையை அறிந்து கொள்ள உஷியாயிருக்கும் என்று நாம் ஸ்ரீ வேங்கடேச சர்மா அவர்களுக்கு எழுதினோம். ப்ரதீபத்தில் வெளியிடச் செய்யத் தமக்கு சக்தியில்லை என்றும், அடுத்த வருஷம் சங்கர ஜயந்தி மலரில் சர்ச்சையின் சுருக்கத்தை வெளியிடுவதாகவும், காமகோடிப் பெரியவாளின் பார்வைக்கு வைப்பதாகவும் அவர் எழுதியிருக்கிறார். ஏதாவதொரு பத்திரிகையில வெளிவந்தால் பலர் உண்மையறிய ஏதுவாகும் என்று மறுபடியும் உணர்த்தி நிற்கிறோம்.

முகவுரை முற்றிற்று.

★ ஷண்மத ஸ்தாபந சர்ச்சை ★

['ஸுதர்சனம்' ஆசிரியர்]

முன்னுரையாம் முதல் அத்தியாயம்

—○—

மாமுனிகள் அறுநூறாவது ஆண்டுவிழாக்களில் கல்ந்து கொள்வதற்காகத் திருமலை வரையில் பல திவ்யதேசங்களுக்கு யாத்திரைசெய்து 6—11—70 அன்று திரும்பியவுடன் ஸ்ரீவேங்கடேச சர்மாவின் ஐந்துபக்க முன்னுரையோடு கூடிய வரஹூர் சாஸ்திரியின் பதிலுரை வந்திருப்பதைப் பார்த்தோம். அத்வைதிகளைக் குறித்துச் சில கேள்விகள் என்னும் கட்டுரைபின் கடைசியில், “எவராவது நம் கேள்விகளுக்கு நேர்மையுடன் பதிலுரைக்க முன் வந்தால், பதில்களை நம ஸுதர்சனத்திலேயே அச்சிட்டு ஆராய்வித்தமாயிருக்கிறோம்” என்று எழுதினோம். ஷண்மத ஸ்தாபந சர்ச்சையின் முகவுரையின் முடிவுரையிலும், “நமது நூல்கள் அனைத்தையும் ஆராய்ந்து, நமது ஒன்பது கேள்விகளுக்கும் தக்க ப்ரமாணங்களைக்காட்டி நடுநிலை நின்று ஸாத்விகரீதியில் பதிலுரைக்க வேண்டும்” என்று சாஸ்திரிகளைக் கேட்டுக்கொண்டிருந்தோம். கேள்விகளுக்கு பதிலுரைக்கத் தொடங்கினால் ஷண்மத ஸ்தாபந சர்ச்சையில் தாம் படுதோல்வியடைய நேரிடும் என உணர்ந்த சாஸ்திரி, அதில் முதலில கைவைக்காமல், சுமார் 50 பக்கங் கொண்ட “ஸ்ரீசங்கரரும் ஷண்மதமும்” என்னும் கட்டுரையை எழுதியுள்ளார். அதில் ஷண்மத ஸ்தாபந சர்ச்சைக்கு சம்பந்தமில்லாத பல விஷயங்களையும், ஸ்ரீவைஷ்ணவ பூர்வாசார்யர்களை வாய்க்கு வந்தபடி நிந்திக்கும் பல பக்கங்களையும் எழுதி நிரப்பியிருக்கிறார். “சங்கரர் ஸ்தாபித்தது அத்வைதமேயொழிய, சைவ மதமும்ல்ல, வைஷ்ணவமதமும்ல்ல. அத்வைதமதத்தை ஸ்தாபித்தபோதிலும், வியாவஹாரிகதையில் ஆதிசங்கரர் விஷ்ணுவையே ஸக்யுணப்ரஹ்மமாகவும், விஷ்ணு ஸாயுஜ்யத்தையே அழிவற்ற பலனாகவும் கொண்டார் என்பது அவருடைய ப்ரஸ்தானத்ரயபாஷ்யங்களிலிருந்து விளங்குகிறது” என்று “அத்வைதிகளைக் குறித்து சில கேள்விகள்”

என்னும் கட்டுரையில் (பக்கம் 11ல்) நாம் மிகத் தெளிவாக எழுதியிருந்தும், நமது மற்ற கட்டுரைகளிலும், சாஸ்திரிக்கு அனுப்பியிருக்கும் நூல்களிலும், சங்கரரின் ப்ரஸ்தாபநத்ய பூஷ்யங்களிலிருந்து இவ்விஷயத்தை மிகத் தெளிவாகவிளக்கியிருந்தும், நாம் சங்கரரை விசிஷ்டாத்வையென்றும் பாஞ்சராத்ரியென்றும் கூறுவதாகக் கொண்டு, அவர் அத்வைதியே என்று நிரூபிக்கப் பல பக்கங்களையிட்டு நிரப்பியிருக்கிறார். இப்படிப் பத்ரபூரணம் செய்து பல பக்கங்களை நிரப்பிவிட்டு, கடைசியில் ஏழு பக்கங்களில் கேள்விகளுக்கு பதில் என்று கொடங்கி ஏதோ எழுதியுள்ளார். இதுவே உண்மையில் ஷண்மத ஸ்தாபந சர்ச்சைக்கு சம்பந்தப்பட்டது. நாம் கேட்டிருந்ததும், ஸுதர்சனத்தில் அச்சிட்டு ஆராய்வதாக ஒப்புக்கொண்டிருந்ததும் நம் கேள்விகளுக்கு எழுதப்படும் பதில்களையெழுதிய இவர் மனம்போனபடி எழுதும் கட்டுரைகளையல்ல. அப்படியிருக்க, இவையனைத்தையும் ஒருவரிகூடவிடாமல் அச்சிட்டு நாம் ஸுதர்சனத்தில் பதில் எழுதவேண்டும் என்று ஆங்கீரஸ வேங்கடேச சர்மா நமக்குக் கட்டளையிடுகிறார்.

இப்படி நமக்குக் கட்டளையிடும் இவர், நமது நூல்களை இவர்கள் பத்திரிகையில் வெளியிடவேண்டிய அவசியமில்லையாம்! இதற்கு, ஓர் விசித்திரமான காரணம் கூறுகிறார் சர்மா!!—“இந்த விவாதம் பற்றிய கட்டுரைகள் அத்வைதிகள் நடத்தும் பத்திரிகைகளில் வெளிவரவேண்டும் என்ற வைஷ்ணவ ஸுதர்சனத்தின் விருப்பம் பொருத்தமானதாக நமக்குத் தோன்றவில்லை. ஏனெனில்: ஆதிசங்கர பகவத் பாதாசார்யர்சன் ஷண்மத ஸ்தாபகர் எனகிற விஷயத்திலும், அவர் ஸ்தாபித்துள்ள நிருபாதிக ப்ரஹ்ம தத்துவத்திலும் அத்வைதிகளுக்கு யாதொரு விதமான ஸந்தேஹமும் கிடையாது. எனவே இந்தச் சர்ச்சையின் மூலம் அவர்கள் அறியவேண்டியது யாதொன்றுமில்லை. வைஷ்ணவ ஸுதர்சனத்துக்கும், அதன் வாசகர்களுக்கும் இவ்விஷயத்தில் ஸம்ஸயம் ஏற்பட்டுள்ளபடியால் அவர்களே உண்மையை அறியவேண்டியவர்களாகிறார்கள். ஆகவே வைஷ்ணவ

ஸுதர்சனத்தில் மட்டுமே இவ்விஷயம் வெளிவருவது மிகப் பொருத்தம். மற்றும் இவ்விஷயத்தை முதலில் கிளப்பியதும் வைஷ்ணவ ஸுதர்சனமே” என்பது சர்மாவின் விசித்திர வாதம். ஷண்மத ஸ்தூபந விஷயமான நமது நூல்களும், கேள்விகளும், அத்துவைதிகள் சில காலமாகச் செய்துவரும் ஷண்மத ஸ்தூபந ப்ரசாரத்தின் பொய்ம்மையை நிலைநாட்ட எழுந்தவையேயொழிய, ஸந்தேஹத்தை விளக்கிக்கொள்ள எழுந்தவையன்று என்பது நமது நூல்களைப் படிக்கும் சிறுவனுக்கும் விளங்கும். ஆகையால், சர்மா கூறும் காரணம் அடியோடு பொருத்தமற்றது. ‘நம் பத்திரிகையில் வெளிவந்தால் ஷண்மதஸ்தூபந ப்ரசாரத்தின் பொய்ம்மையை நம்மவர்களும் அறிந்து விடுவார்களே!’ என்னும் பூயத்தாலேயே சர்மாவும் மற்ற அத்துவைதிகளும் நமது கேள்விகளைத் தம் பத்திரிகையில் வெளியிட மறுக்கிறார்கள் என்பதே உண்மைக் காரணம். இவ்விஷயத்தை நாமே முதலில் கிளப்பினோம் என்பதும் பொய்வார்த்தை. லட்சக் கணக்கான வாசகர்கள் படிக்கும் விகடன் தீபாவளி மலரில், பாலாதாசன் என்னும் புனைபெயர் பூண்ட அத்துவைதி, ஒன்றுமறியாத பாமரர்களுக்காக ஆதிசங்கரர் வைஷ்ணவ மதத்தை ஸ்தாபித்தார் என்று எழுதியதாலேயே இவ்விவாதம் கிளம்பிற்று. பாலாதாசன் வைஷ்ணவத்தை இழிவுபடுத்தி எழுதியிருக்கும் பகுதிகளையெல்லாம் நம் நூலில் அச்சிட்டிருப்பதைப் பார்த்தபின்பும் சர்மா நாமே இவ்விவாதத்தைக் கிளப்பினோம் என எழுதுவது பச்சைப் பசும் பொய்யாகும். மேலும், “அத்துவைதமே சரியானது. விசிஷ்டாத்வைதம் தவறானது” என்று தக்க நிரூபணங்களைக் காட்டாமல் சாஸ்திரி செய்யும் தூர்வாதங்களுக்கும், மற்றும் பல அத்துவைதிகள் செய்யும் தூர்வாதங்களுக்கும் நாம் சுமார் இரண்டாயிரம் பக்கங்களில் “விஷ்ணுசித்த விஜயம்” “விசிஷ்டாத்வைத விஜயம்” “சாத்மித ஆராய்ச்சி” முதலான நூல்களில் அசைக்க முடியாத நிரூபணங்களைக்காட்டி விரிவான பதில்களை அச்சிட்டு அவற்றை சாஸ்திரிக்கும் அனுப்பியிருக்கிறோம். அவற்றில் கண்டிக்கப்பட்டொழிந்த வாதங்களையே சாஸ்திரி தமது

‘சங்கரரும் ஷண்மதமும்’ என்னும் நூலில் திருப்பித் திருப்பி எழுதுகிறார். அறிவின் சிக்ரத்திலிருக்கும் பூராமாநுஜர் முதலான பூர்வாசார்யர்களை—அவர்களுடைய ஞானத்தில் ஏகதேயத்தையும் எட்டிப்பிடிக்க முடியாத இந்த சாஸ்திரி—அறிவினிகள் என்று தூற்றுகிறார். இவருடைய வாதங்களை பூஹுமுக்யமாக நாம் ஏற்கனவே கண்டித்திருக்கும் முற்கூறிய நமது நூல்களை ‘ஒரு வரி கூட விடாமல்’ அச்சிட்டு இவர்கள் பதில் உரைத் தால் யாமும் இவர்களுடைய நூல்களை ‘ஒரு வரி கூட விடாமல்’ அச்சிட்டு பதிலுரைக்கத் தடையிலலை.

அது செய்யாதவரையில், நாம் ப்ரதிஜ்ஞை செய்திருந்த படி, நம்முடைய கேள்விகளுக்கு இவர் ஏழு பக்கங்களில் எழுதியிருக்கும் பதில்களையே நாம் அச்சிட்டு ஆராயக் கடமைப்பட்டிருக்கிறோம். இந்த பதில்களை ஆராயும்போது, “சங்கரரும் ஷண்மதமும்” என்னும் கட்டுரையில் ஷண்மத ஸ்தாபந சர்ச்சைக்கு சம்பந்தமுள்ள சில விஷயங்களை எழுதியிருப்பதையும் ஆங்காங்கு எடுத்து, அவற்றின் பொருத்தமின்மையையும், அவற்றால் ‘ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தாபநம் செய்தார்’ என்று நிரூபிக்கப்படவில்லை யென்பதையும் காட்டிச்செல்வோம். இனி, அடுத்து வரும் ஒவ்வொருத்தியாயத்தில் நமது கேள்விகள் ஒவ்வொன்றாக மிகப்பெரிய எழுத்திலும், அவற்றையொட்டி மிச்சிசிறிய எழுத்தில் சர்மாவின் பதில்களும், அதையொட்டி நடுத்தரமான எழுத்தில் அந்த பதில்கள் பற்றிய நமது நடுநிலை நிற்கும் விமர்சனம் அச்சிடப்படுகின்றன. நமது ஒன்பது கேள்விகளின் பதில்கள் பற்றிய விமர்சனம் பத்தாவது அத்தியாயத்துடன் நிறைவுபெறும். அன்பர்கள் அனைத்தையும் நடுநிலைநின்று ஆராய்ந்து ஓர் முடிவுக்கு வருவார்களாக.

ஷண்மத ஸ்தாபந சர்ச்சையில்

முன்னுரையாம் முதல் அத்தியாயம் நிறைவு பெற்றது.

இரண்டாம் அத்தியாயம் முதற்கேள்விக்கு பதிலின் விமர்சம்

நமது முதற் கேள்வி

அத்வைத ஸித்தாந்தத்தின்படி அநாதிகாலமாக வ்யாவஹாரிகஸத்யமாயிருக்கும் இவ்வுலகைப் படைத்து அளித்து அழிப்பதான ஸகுணப் ப்ரஹ்மமொன்று வியவஹார நிலையில் ஒப்புக்கொள்ளப்படுகிறது. அந்தப்ரஹ்மம் எந்த தேவதை? ஆதிசங்கரருடைய ப்ரஸ்தானத்ரய ஸஹஸ்ரநாம பாஷ்யத்திலிருந்தும், ப்ராசீனரான வார்த்திக டிகாகாரர்களின் நூல்களிலிருந்தும் அந்த ப்ரஹ்மம் நாராயணனே என்று தேறுகிறதென்பதை மறுக்கமுடியுமா?

நமது முதல் கேள்விக்கு சாஸ்திரியின் பதில்

அநாதிகாலமாக இவ்வுலகைப் படைத்து, அளித்து, அழிப்பதென்ற தன்மையுள்ளதாக வ்யவஹார நிலையில் அத்வைதிகள் ஒப்புக்கொள்ளும் ஸகுணப் ப்ரஹ்மம் ஒன்றே. அதுவே படைக்கும் தன்மையில் பிரமன் என்றும் அளிக்கும் தன்மையில் நாராயணன் என்றும் அழிக்கும் தன்மையில் ருத்ரன் என்றும் கூறப்படும் என்பதே பலரும் ஒப்புக்கொண்டுள்ள உண்மையானதால் அந்தப்ரஹ்மம் நாராயணனே என்று தேறுகிறதென்ற தங்கள் கருத்தை முழுமூச்சுடன் நாம் மறுக்கிறோம். அவ்யக்தம், அவ்யாக்ருதம், அஸத், ஸத், ஆத்மா, அக்ஷரம், ப்ரஹ்மம் என்பன போன்ற பெயர்களே அதற்குத் தனிப்பட்ட முறையில் உபநிஷதங்களில் கொடுக்கப்பட்டுள்ள பெயர்களாகும் நாராயண:, விஷ்ணு:, வாஸுதேவ: என்பன போன்ற பதங்களுக்கு நாங்கள் கொள்ளும் பொருள்களே வேறு. அதற்கும் ப்ரக்ருத விஷயத்திற்கும் ஸம்பந்தமில்லாததால் இங்கு அந்த சர்ச்சையில் இறங்கவில்லை.

பதிலின் விமர்சம்

“நாராயண:” “விஷ்ணு:” “வாஸுதேவ:” என்னும் பதங்களுக்கு அப்பெயர்களுையுடைய தேவதாவிஸேஷமான ஹரியே ஸ்ருதிஸ்மருதிகளிலும், நிகண்டுகளிலும், ஆஸ்திகலோகத்தாலும் பொருளாகக்கொள்ளப்பட்டிருக்கும்போது ‘நாங்கள் கொள்ளும் பொருள்கள்வேறு’ என்று சாஸ்திரி எழுதுவதிலிருந்து, இவர்கள் ஸ்ருதிஸ்மருதி

முதலான ப்ரமாணங்களுக்கு விருத்தும்புமாகவும், உலகநடைக்கு மாறாகவுமே பொருள்கொள்ளும் விசித்திரமான ப்ரக்ருதிகள் என்பது இவர் வாக்காலேயே விளங்குகிறது. இப்படிப் பொருள் கொள்வதை ப்ரமாணிகள் ஏற்கமாட்டார்கள். இவ்விஷயமே இவ்விவாதத்திற்கு அடிப்படையாயிருக்கும் போது. “அதற்கும் ப்ரக்ருத விஷயத்திற்கும் ஸம்பந்த மில்லாததால் இங்கு அந்த சர்ச்சையில் இறங்கவில்லை” என்று சாஸ்திரி எழுதுவது தம்மால் பதிலுரைக்க முடியாத முக்கிய விஷயங்களைத் தட்டிக்கழிக்கும் அவரது மனப்பான்மையைக் காட்டுகிறது. நிற்க.

பிரமனுக்குப் படைக்கும் தன்மை என்றும், நாராயணனுக்கு அளிக்கும் தன்மை என்றும், ருத்ரனுக்கு அழிகும் தன்மை என்றும் எழுதுகிறார் சாஸ்திரி. இம் மூவருக்கும் அத்வைத எரித்தாந்தத்தின்படி வ்யாவஹாரிக நிலையில் பேதும் உண்டா இல்லையா என்பது நாம் நெடுங் காலமாக அத்வைதிகளைக் கேட்டுவரும் கேள்வி. இதற்கு இக்கால அத்வைதிகள் பதில் சொல்லுவதில்லை. ஆதிசங்கரர் தம் கீதாபாஷ்யம் (6-47; 7-23; 9-23, 25) முகலானவற்றில், ருத்ரன் முதலான மற்ற தேவதைகளை ஆஸ்ரயிப்பவர்களுக்கு அந்த பலன் கிடையாதென்றும், நாராயணனை ஆஸ்ரயிப்பவர்களுக்கே அந்த பலன் உண்டென்றும், கூறியிருப்பதால் வ்யாவஹாரிக நிலையில் ருத்ரன் ஆதித்யன் முதலானாரைக் காட்டிலும் நாராயணன் வேறுபட்டவன் சிறப்புற்றவன் என்பதே அவர் கருத்து எனத் தெளிவாக விளங்குகிறது. வ்யாவஹாரிக நிலையில் ராமக்ருஷ்ணாதி களுக்குப்போலே ப்ரஹ்மவிஷ்ணுருத்ரர்களுக்கும் பேதும் கிடையாது என்னும் பொருள்பட சாஸ்திரி எழுதுவது முற்கூறிய ஆதிசங்கர வாக்யங்களுக்கு முரண்பட்டதாகும். இவ்வாக்யங்களுக்கு என்ன கதி என்று கூறுவதே இக்கால அத்வைதிகள் செய்யவேண்டிய முக்கியமான கடமையாகும். அவசியமற்ற விஷயங்களை யிட்டுப் பல பக்கங்களை நிரப்பி யிருக்கும் சாஸ்திரி, “சங்கரரும் ஷண்மதமும்” என்னும் கட்டுரையில் மிக அவசியமான இவ்விஷயத்தைத் தொடலே

யில்லை. இவ்வாக்யங்களை அநுவதித்தாலே தங்களுடைய ஷண்மத ஸ்தாபநக் கற்பனையாம ஆகாயக்கோட்டை சரிந்து விழுந்து விடும் என்று பயப்படுகிறார்போலும்!

பிரமனுக்குப் படைக்கும் தன்மை என்று கூறும் சாஸ்திரி. “நாராயணத் ப்ரஹ்மா ஜாயதே” முதலான ஸ்ருதிகளிலும், பல்லாயிரக் கணக்கான ஸ்ம்ருதிதிஹாஸ புராணதிவாக்யங்களிலும். பிரமனையும் தன் உந்தித் தாமரையில் படைத்து, அவனை மற்ற பொருள்களைப் படைக்கும்படி கட்டளையிட்டவன் நாராயணனே என்று கூறியிருப்பதற்கு என்ன கதி சொல்லுகிறார்? உருத்திரனுக்கு அழிக்கும் தன்மை என்று கூறும் சாஸ்திரி. “ஏகோ ஹவை நாராயண ஆஸீத் ந ப்ரஹ்மா நேஸாந:” முதலான ஸ்ருதிகளிலும், பல்லாயிரக்கணக்கான ஸ்ம்ருதிதிஹாஸ புராணதிவாக்யங்களிலும். பிரமன் உருத்திரன் முதலான அனைவரையும் ப்ரளயகாலத்தில் அழித்தவன் நாராயணனே என்றும். அவனை மூவுலகுண்டுமிழ்ந்தவன் என்றும் கூறியிருப்பதற்கு என்னகதி சொல்லுகிறார்? நாராயணனும் ஒரு தேவனே—படைத்தல், காத்தல், அழித்தல் என்னும் முத்தொழில்களையும் செய்வதாகவும் ஸ்ருஷ்டிஸம்ஹாரத் தொழில்களை ஓரளவுக்கு ப்ரஹ்மருத்ரர்களுக்குள்ளிருந்து செய்வதாகவும் பல்லாயிரக்கணக்கான ஸ்ருதிஸ்ம்ருதி வாக்யங்கள் உத்தோஷித்திருப்பதற்கும் என்ன கதி சொல்லுகிறார்? நிர்விஸேஷசிந்மாத்ர ப்ரஹ்மமே உலகைப்படைத்தளித்து அழிக்கும் செயலை ஒவ்வொரு கல்பத்திலும் செய்வதாக அவரால் கூறமுடியுமா? இந்த நிர்விஸேஷசிந்மாத்ர ப்ரஹ்மம் அநாதிகாலமாக மாயையினால் மறைக்கப்பட்டு, ஒரு ஸகுணப்ரஹ்மமாகவும், பல ஜீவர்களாகவும். உலகமாகவும் தோற்றமளிக்கிறது என்றும், அந்த ஒரு ஸகுணப்ரஹ்மம் நாராயணனே என்றும், அவனை பிரமன் உருத்திரன் முதலிய மற்ற எல்லா தேவதைகளையும் உலகையும் அநாதிகாலமாகப் படைத்து அளித்து அழித்து வருகிறான் என்றும் ப்ரஸ்தூதநத்ரய ஸஹஸ்ரநாம பாஷ்யங்களில பல ப்ரமாணங்களைக்காட்டி ஆதிசங்கரர் நிரூபித்திருக்கும் வாக்

யங்களுக்கு என்ன கதி சொல்லுகிறார்? கீதாபூஷ்யத்தின் தொடக்கத்திலேயே ‘‘ஆதிசூர்த்தா நாராயணாக்ய:’’ [நாராயணன் எனனும் பெயருடையவனே ஆதிசூர்த்தா] என்று அவர் முழங்கியிருப்பது ஒன்றுபோதுமே அவர் நாராயணன் ஒருவனையே ஸகுணபூரஹ்மமாகக் கொண்டார் என்று காட்டுகைக்கு. இவையெல்லாம் அர்த்தப் பூரஹ்மமாகியவர்களே; அதாவது கட்டுக்கதைகளே என்னும் ஒரு பதிலையே சாஸ்திரி கூறியுள்ளார் என்பதை அடுத்த கேள்வியின் பதிலில் காண்போம். ஆக, ஸ்ருதிஸ்மருதிகளில் உள்ள பல்லாயிரக்கணக்கான வாச்யங்களும், ஆதிசங்கரரின் பல வாச்யங்களும் கட்டுக்கதைகளே என்பதே சாஸ்திரியின் எந்திரந்தமாக முடிந்தது. இவருடைய வைதீகத் தன்மையையும், ஆசார்ய புக்தியையும் என்னென்போம்!

ஸ்ருதிஸ்மருதி வாச்யங்களையும், ஆதிசங்கரரின் வாச்யங்களையும் கட்டுக்கதையாக்காமல் நிர்வஹிக்கக்கூடிய வழியை நமது பல நூல்களில் நிரூபித்திருப்பதை இங்கு சுருக்கமாகக் காட்டுவோம். பூரஹ்ம ஒன்றே அதன் ஒவ்வொரு தன்மையையிட்டு, அஸ்த, அவ்யகதம், அவ்யக்ருதம், ஸத, பூரஹ்ம, ஆகாஸம் வாயு, அகசி, அப்பு, ஆத்மா, இந்த்ரன், சிவன், ருத்ரன், ப்ரஜாபதி, ஹிரண்யகூர்ப்பன், விஷ்ணு ஹரி, அநந்தன், வாஸுதேவன், நாராயணன் முதலான ஆயிரக்கணக்கான பெயர்களால் சாஸ்திரங்களில் குறிக்கப்பட்டிருக்கிறது என்பதையும், உண்மையில் எப்பொருளைக் குறிக்கும் எப்பதமும் அந்த ஒன்றான பூரஹ்மத்தின் திருநாமங்களே என்பதையும், அந்த பூரஹ்மம் தன்னால் படைக்கப்பட்ட ஆகாசம், வாயு, அக்னி, அப்பு, இந்திரன், உருத்திரன், பிரமன் முதலானவர்களுக்கு, அவற்றைப் படைக்கும்போதே, பாட்டன் பெயரைப் பேரனுக்கு வைப்பதுபோலே தன் பெயர்களில் சிலவற்றை வைத்தது என்பதையும் சாஸ்திரங்கள் தெளிவாக முழங்கியிருக்கின்றன தேவதைகளுக்கெல்லாம் மேலான தேவதையாக உபனிஷத்துக்களில் முழங்கப்படும் அந்த பூரஹ்மம் எந்த தேவதை என்று ஸ்ருதிஸ்மருதிவாச்யங்களையும், சூக்ய

பஸ்ந்யாயம் முதலான பூர்வமீமாம்ஸாந்யாயங்களையும் கொண்டு ஆராயும்போது, இந்திரன், சிவன், உருத்திரன், ப்ரஜாபதி முதலான பெயர்களை நாராயணனிடம் ஸமந்வயப்படுத்துவதில் ப்ரமாண விரோதத்தில்லாமையாலும், நாராயண நாமத்தை சிவன் முதலான மற்ற தேவதைகளில் எவரிடமாவது ஸமந்வயப்படுத்தப்பார்த்தால் “பூர்வபத்யாத் ஸம்ஜ்ஞாயாமக்யு:” என்று நாராயண நாமத்தை ஸம்ஜ்ஞா வாசகமாகக் குறிப்பிடும் பாணினி ஸுத்தரத்திற்கும், “ந ப்ரஹ்ம நேஸாந:” முதலான ஸ்ருதிகளுக்கும், பல்லாயிரக்கணக்கான ஸகல வைதிக ஸிஷ்டபரிக்க்ருஹீத ஸாத்விக ஸாஸ்த்ரங்களுக்கும் விரோதம் வருகையாலும் நாராயணனை ஸ்ருதிஸ்மருதிகளில் ஆயிரக்கணக்கான பெயர்களால் குறிப்பிடப்படும் பரம்பொருள் என்பது எளிதில் விளங்கும். இந்த நாராயணனையே தம் அத்வைத எரித்தாந்தத்துக்குச்சேர ஸகுணப்ரஹ்மமாக ஆதிசங்கரர் கொண்டிருக்கிறார் என்பதும் எளிதில் விளங்கும். இதனாலேயே, “ஈஸாந:” என்பதற்குப் பலவிடங்களில் “ஈஸநஸீல:” என்று யௌகிகமாகவும், நாராயண நாமத்தை எடுக்கும் பலவிடங்களில், அது ஸம்ஜ்ஞாவாசகம் என்று விளங்கும்படி “நாராயணாக்யு:” என்றும் ஆதிசங்கரர் பூஷ்யமிடுகிறார் என்பதும் நடுநிலையாளர்க்கு நனகு விளங்கும். இப்படி எந்த ப்ரமாண வாக்யத்தையும் கட்டுக்கதையாகக் கொள்ளாமல் நிர்வஹிக்கக்கூடிய வழியிருக்கும்போது பல்லாயிரக்கணக்கான வாக்யங்களை சாஸ்திரி கட்டுக்கதையாக்கிக் கழிக்கப்பார்ப்பது சிறிதும் பொருந்தாது என்பது மிகத்தெளிவு. இதை மேலே விரிவாக விளக்குவோம்.

ஸாங்கர பூஷ்ய வார்த்திகடிகாகாரர்களின் நூல்களிலிருந்து நாம் எடுத்துக்காட்டிய வாக்யங்கள் நாராயண பாரம்யத்தை அசைக்க முடியாதபடி காட்டுகையால், “இவற்றைக்கொண்டு நாராயணனை ஸகுணப்ரஹ்மம் என்று தேறினாலும், பரதத்வம் என்கிறதென்பது மறுக்கத்தக்கது” என்று தம் கட்டுரையில் (பக்கம் 21ல்) எழுதுகிறார் ஷ—7

சாஸ்திரி. 'நிர்குணப் ப்ரஹ்மம் நாராயணன்' என்று எவரும் சொல்லவில்லை; 'ப்ராசீநாத் த்வதிகளின் ஸகுணப் ப்ரஹ்மம் நாராயணனே' என்னும் நம் நிரூபணத்தை இசைந்து தீர வேண்டியது சாஸ்திரியின் தலைவிதியாயிற்று.

முதல் கேள்விக்கு பதிலின் விமர்சமான
இரண்டாம் அத்தியாயம் நிறைவு பெற்றது.

மூன்றாம் அத்தியாயம்

இரண்டாம் கேள்விக்கு பதிலின் விமர்சம்

நமது இரண்டாவது கேள்வி

விஷ்ணு. சிவன். சக்தி. கணபதி. முருகன், ஸுரீயன் என்னும் ஆறுமே அந்த ப்ரஹ்மம் என்று கூறுவீர்களாகில், 'ஈஸாதே தேவ ஏக.' 'ஸ ஆத்மா அங்க்யாந்யந்யா தேவதா:" "தமீஸ்வராணாம் பரமம் மஹேஸ்வரம் தம் தேவதாநாம் பரமம் ச கைத்வதம்" "திவ்யோ தேவ ஏகோ நாராயண:" "நாராயணத் த் ப்ரஹ்மா ஜாயதே நாராயணத் த் ருத் ரோ ஜாயதே. நாராயணத் த் ருத் ரோ ஜாயதே" "ஏகோ ஹவை நாராயண ஆஸீந ப்ரஹ்மா நேஸாந:" முதலான ஸுருதிகளில் ஒருவனே உலகனைத்துக்கும் காரணம் என்றும். அவனிடமிருந்தே பிரமன் சிவன். இந்திரன், ஸுரீயன் முதலான எல்லா தேவதைகளும் உண்டாவதாகவும், அவனாலேயே ரக்ஷிக்கப்படுவதாகவும். அழிக்கப்படுவதாகவும் உபனிஷத் வாக்கியங்கள் உத்தேஷிப்பது எப்படிப் பொருந்தும்? இவ்வாக்கியங்களைப் பொருந்த விடுவதற்காக இந்த தேவதைகளில் ஒன்றை ஸகுண ப்ரஹ்மமாகவும், மற்றவற்றை அந்த ப்ரஹ்மத்திற்கடங்கிய தேவதைகளாகவும் ஒப்புக்கொள்ளுகிறோமெனில்: அந்த ஸகுண ப்ரஹ்மம் நாராயணனே என்பதை ஆதிசங்கரரின் ப்ரஸ்தானத்ரய பாஷ்யங்களின்படி ஒப்புக் கொள்ளுகிறீர்களா?

eWFn
1516

ஷண்மத ஸ்தாபந சர்ச்சை Accn. No. 2726

51

நமது இரண்டாம் கேள்விக்கு சாஸ்திரியின் பதில்

“ஈசுதே தேவ ஏக:” முதலான சில சுருதிகளில் கூறியிருப்பது நாராயணம்சத்தை புகழ்வதேயன்றி வேறில்லை. சிவன் முதலான மற்ற அம்சங்களைப் புகழும் “ஏகோ ஹ வா ருத்ரோ பபூவ ந த்விதியாய தஸ்தே” என்பன போன்ற சுருதிகளும் உள்ளன. அவைகளும் அந்தந்த அம்சத்தை புகழும்போதும் இவ்வாறே தான் கூறுகின்றன. அவை பிரமாணமல்லவென்றால் மற்றவை யும் பிரமாணங்களாகா. ஆகவே பல அம்சங்களில் ஒரே ஸகுண பிரும்மமே அவ்வந்த அவ்வந்த தொழிலுக்கு ஏற்ற நாம ரூபங்களை ஏற்று எல்லா தொழில்களையும் நடத்தி வருவதால் அவைகளுள் அடக்கும் தேவதை என்றும், அடங்கிய தேவதையென்றும் எதையும் பொருந்த விடுவதற்கான பாகுபாட்டிற்கே சாஸ்திரங் களில் இடமில்லை. உண்மையில் “பீஷாஸ்மாத்வாத: பவதே” என்பதெல்லாம் அர்தவாதங்கள் என்று உணர்தல் அவசியம். ப்ரஸ்தானத்ரய பாஷ்யங்களோ, ஸஹஸ்ரநாம பாஷ்யமோ இவ் விஷயத்தில் என்ன செய்யமுடியும். உபநிஷத்துகள் உண்மையில் நிற்குணமான அத்வைத தத்வத்தைதான் அவற்றின் தாத்பர்ய விஷயமாக உத்தோஷிக்கின்றனவேயன்றி வேறு எதையும் உத் தோஷிக்கவில்லையென்பதே அத்வைதிகளின் முடிவானதால் அதற்கு மாறுபட்ட தங்கள் உத்தோஷங்களுக்கெல்லாம் அவர்கள் அசைந்து கொடுப்பார்கள் என எண்ணுவது சரியாகாது. விஷ்ணு, சிவன், சக்தி, கணபதி, முருகன், சூர்யன் என்னும் அறுவருமே அந்த பரப்ரும்மம் என நாங்கள் கொள்ளவேயில்லை. அறுவரும் நிருபாதிகமான பரப்பிரும்மத்தின் ஒளபாதிகமான அம்சங்கள் என்றே நாங்கள் கொள்கிறோம். எனவே நீங்கள் எங்களைப் பார்த்து இக்கேள்வி கேட்பது அஜாதஸிஸுநாமகரண ந்யாயத்தை தான் ஞாபகமுட்டுகிறது. ப்ரஸ்தானத்ரய பாஷ்யங்களையும் ஸஹஸ்ரநாம பாஷ்யத்தையும் நாங்கள் ஒப்புக்கொள்கிறோம். ஆயினும், அவைகளுக்குத் தாங்கள் கூறும் அபத்தமான கருத்துக்களை ஒருபொழுதும் ஒப்புக்கொள்ளமாட்டோம். மேலும் பராசரபட்டர் கண்டித்திருப்பதாக தாங்களே கூறும் சங்கரரது ஸஹஸ்ரநாமபாஷ்யம் தங்களுக்கு இவ்விஷயத்தில் எப்படி பிரமாணமாகும் என்பதும் விளங்கவில்லை. ஆயினும் ராமானுஜர் முதலானவர்கள்கண்டித்திருக் கும் சங்கர பாஷ்யங்கள் தங்களுக்கு பிரமாணமாகும்பொழுது இது ஏன் ஆகக்கூடாது என்று ஒருவாறு சமாதானமடைகிறோம். நமது ஆராப்ச்சி நூலிலும் இவ்விஷயத்தை விளக்கியிருக்கிறோம்.

THE ACADEMY OF SANSKRIT RESEARCH

MELKOTE - 571 431

(KARNATAKA STATE)

பதிலின் விமர்சனம்

சில வாக்கியங்கள் நாராயணம்ஸத்தைப் புகழ்கின்றன; சில வாக்கியங்கள் ருத்ரம்ஸத்தைப் புகழ்கின்றன சில வாக்கியங்கள் இந்த்ரம்ஸத்தைப் புகழ்கின்றன, சில வாக்கியங்கள் ஸூர்யம்ஸத்தைப் புகழ்கின்றன; சில வாக்கியங்கள் ஆகாஸம்ஸத்தைப் புகழ்கின்றன முதலான உபந்யாஸங்கள் ஒரு புறம் இருக்கட்டும். சாஸ்திரங்களிலும், உலகத்திலும் ப்ரஸித்தங்களான விஷ்ணு, பிரமன், சிவன், இந்திரன், ஸூர்யன், ஆகாசம் முதலான தத்வங்களிடையே அத்வைத மதத்தில் ஏதாவது ஒரு வகையில் பேதும் ஒப்புக்கொள்ளப் படுகிறதா இல்லையா என்பது நமது ஸாரமான கேள்வி. அத்வைதநூல்களில் வ்யாவஹாரிகத்யஸூ எனப்படும் ப்ரத்யக்ஷலோக நடைமுறையில் இவற்றினிடையே கால்பனிகமான பேதும் உண்டு என்று ஒப்புக்கொள்ளப்பட்டிருக்கிறது. இந்த வ்யாவஹாரிகபேதநிலையில் அனைத்துலகையும் படைத்தளித்து அழிக்கும் ஒன்றான ஸகுணப்ரஹ்மம் எந்த தேவதை என்று நமது முதல் கேள்வியிலேயே கேட்கப்பட்டுள்ளது. இக்கேள்வி மற்ற எல்லாக்கேள்விகளுக்கும் அடிப்படையானது. இக்கேள்விக்கு பதிலுரைக்கத் தொடங்கினால், 'ஆதிஸூங்கரரின ப்ரஸ்தூநத்ரய ஸஹஸ்ரநாமபூஷ்யங்களிலிருந்தும், ப்ராசீநவார்த்திகடிகாகாரர்களின் நூல்களிலிருந்தும் நாராயணனே அந்த தேவதை எனத் தேறுகிறது'' என்னும் பதிலைத் தவிர வேறு எந்த பதிலையும் ப்ராமாணிகர்களான அத்வைதிகளால் அளிக்கமுடியாது. இக்கேள்விக்கு பதில் உரைக்காமல், திருப்பிக் திருப்பி நிர்விஸேஷசிந்மாத்ர ப்ரஹ்மத்தைப் பற்றிப் பேசுவதால் என்ன பயன்? "தம் தேவதாநாம் பரமம் ச தைவதம்" என்று கூறப்படும் தேவாதிதேவன் யார் என்று கேட்டால், நிர்விஸேஷசிந்மாத்ர ப்ரஹ்மத்தின் அம்ஸங்களே எல்லா தேவதைகளும் என்று கூறுவதா சரியான பதில்? நிர்விஸேஷசிந்மாத்ரத்திற்கு அம்ஸம் எப்படி இருக்கமுடியும்? ஸகுணதத்வங்களிடையேயன்றோ அம்ஸம்ஸிபூாவம் கூறமுடியும். ஸகுணதத்வங்களிடையே

அம்ஸி எது. அம்ஸங்கள் எவை என்னும் கேள்விக்கு எல்லாம் நிர்க்குணத்தின் அம்ஸங்கள் என்று கூறுவது சரியான பதிலாகுமா? “ஆம்ராத் ப்ருஷ்ட: கோவித்யாராத் ஆசஷ்டே” எனறதுபோலன்றோ இருக்கிறது. ஆதிசங்கரரே தம் ப்ரஸ்தாநக்ய ஸஹஸ்ரநாம பூர்ஷ்யங்களில் நாராயணன் ஒருவனே மற்ற எல்லா தேவதைகளுக்கும் ஆதிசுரத்தாவாய். மற்ற எல்லா தேவதைகளையும் நியமிப்பவனாய் எல்லா தேவதைகளையும் அழிப்பவனாயிருப்பவன் என்று மிகத்தெளிவாக முழங்கியிருக்கும்போது, ஆறு தேவதைகள் துல்யமே என்றும், இவற்றுள் அடக்கும் தேவதை, அடங்கிய தேவதை என்ற பாகுபாடு கிடையாது என்றும் எழுதுவதற்கு சாஸ்திரிககு சிறிதும் அதிகாரம் இல்லை.

பல்லாயிரக்கணக்கான ஸ்ருதிஸ்மருதிவாக்யங்கள் ஒரு தேவன் மற்ற அனைவரையும் நியமிப்பவன் என்றும், மற்ற தேவதைகள் அவனால் நியமிக்கப்படுபவர்கள் என்றும் முழங்கியிருக்கின்றன. இவையெல்லாம் அர்த்தவாதவாக்யங்கள் என்கிறார் சாஸ்திரி. “சங்கரரும் ஷண்மதமும்” என்னும் கட்டுரையில் (பக்கம் 27ல்) “கட்டுக்கதையாகும்; அதாவது அர்த்தவாத வாக்யங்களே” என்று விளக்கமும் கொடுத்திருக்கிறார். பல்லாயிரக்கணக்கான ஸ்ருதிஸ்மருதிவாக்யங்களைக் கட்டுக்கதையாக்க இவருக்கு அதிகாரம் ஏது? கட்டுக்கதையாக்காமல் நிர்வஹிக்கக் கூடிய வழியை முன்னமே காட்டினோம். “ப்ரஸ்தானத்ய பூர்ஷ்யங்களோ ஸஹஸ்ரநாம பூர்ஷ்யமோ இவ்விஷயத்தில் என்ன செய்யமுடியும்?” என்று அவற்றின்மேலும் சீறி விழுவது இவருடைய ஆசார்ய புக்தியைக் குன்றிவிட்ட விளக்காக்கிக் காட்டுகிறது!

தம் பரமாசார்யர்களுடைய நூல்களின் மேலேயே இவர் சீறி விழுவதற்கு முக்கிய காரணம் என்னவெனில், இவர்களுடைய ஷண்மத ஸ்தாபநக் கொள்கையைச் சிதறிப் போம்படி வெடிவைப்பவை அந்த கிரந்தங்களேயாயிருப்பதேயாகும். ஆதிசுங்கரர் நிர்விஸேஷசிந்மாத்ரப்ரஹ்ம

வாதியேயாயினும், வ்யாவாஹாரிகநிலையில் பிரமன், சிவன் முதலான எல்லா தெய்வங்களையும் படைத்து அளித்து அழிக்கும் ஸகுணப்ரஹ்மம் நாராயணனே எனபதை ப்ரஸ்தானந்தரய ஸஹஸ்ரநாம பூஷ்யங்களில் இவர்கள் வாய்திறக்கமுடியாதபடி நூற்றுக்கணக்கானவிடங்களில் நிலைநாட்டியிருக்கிறார். “ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தூபகரா” எனனும் நூலில் (4—8 பக்கங்களில்) சில முக்கியமான இடங்களைக் காட்டியிருக்கிறோம். இவர்களுடைய ஆசார்ய த்ரோஹத்தை உறுதிப்படுத்துவதற்காக மேலும் பல விடங்களை இங்கு காட்டுவோம். ப்ரஹ்மவிஷ்ணுருதரர்கள் ஒருபடிப்பட்டவர்களே என்று இவர்கள் அடிக்கடி புலம்புகிறார்களல்லவா? அதற்குப் பலவிடங்களில் வேட்டுவைத்துத் தகர்த்திருக்கிறார் ஆதிசங்கரர். கீதை (8—16)ல், “கிம் புந: த்வத்த: அநயத் ப்ராப்தா: புந: ஆவர்த்தநதே இதி? உச்யதே—ஆ ப்ரஹ்மபுவநாத்—ப்ரஹ்மபுவநம் ப்ரஹ்ம லோக இத்யாத்த: ஆ ப்ரஹ்மபுவநாத்—ஸஹ ப்ரஹ்ம லோகேந லோகா: ஸர்வே புநராவர்த்திந:—புநராவர்த்தந ஸ்வபூவா:.. மாம் ஏகம் உபேதய து கௌந்தேய புநர்ஜநம் புநருத்பத்தி: ந வித்யதே” [உன்னைக்காட்டிலும் வேறுபட்டவர்களை அடைந்தவர்கள் மறுபடியும் ஸம்ஸாரத்திற்குத் திருமபுகிறார்களோ? எனில். கூறுகிறேன்: ப்ரஹ்மபுவநம் என்பது ப்ரஹ்மாவின் லோகத்தைக் குறிக்கும்; ப்ரஹ்மாவின் லோகம் உள்ளிட்ட எல்லா உலகங்களும் ஸம்ஸாரத்தில் மறுபடி உழலவைக்கக்கூடிய இயல்வை உடையவை. என்னை ஒருவனை அடைந்தால் தான் மறுபிறப்பு இல்லை] என்று கண்ணன் பிரமனுக்கும் தனக்கும் நெடுவாசியுண்டு என்று காட்டுவதாக பூஷ்யமிடுகிறார். கீதை (11—37)ல் “ப்ரஹ்மண:—ஹிரண்யகூர்ப்பு ஸ்யாபி ஆதிசுகர்த்தா—காரணம்” என்று பிரமனுக்கும் காரணமாயிருப்பவன் கண்ணன் என்று அர்ஜுனன் கூறுவதாக பாஷ்யமிடுகிறார். கீதை (4—6)ல் “பூதநாம் ஈஸ்வர:” என்றதற்கு, “ப்ரஹ்மாதிஸ்தம்புபர்யந்தாநாம் ஈஸஸ்வரீல:” [பிரமன் முதல் புல் ஈராக ஜீவர்கள் அனைவரையும் நியமிப்பதையே இயல்வாக உடையவன்.] என்றுபிரமனை

ஈஸிதவ்யர்களான ஜீவர்களில் முதல்வனாகவும், அவனையும் நியமிக்கும் இயல்வையுடையவனாகக் கண்ணனையும் குறிப்பிடுகிறார். [ஈஸநஸீலத்வம் நிர்க்குணப் ப்ரஹ்மத்திற்குப் பொருந்தாது என்பது குறிக்கொள்ளத்தக்கது.] “பூதக்ருத் பூதப்ருத்” என்னும்நாமங்களின் பூரஷ்யத்தில், “ரஜோகுணம் ஸமாஸ்ரித்ய விரிஞ்சநுபேண பூதாநி கரோதி இதி பூதக்ருத் தமோகுணமதிஷ்ட்ய ருத்ராத்தமநா க்ருந்ததி ஹிநஸ்தீதி வா பூதக்ருத் ஸத்வகுணமதிஷ்ட்ய பூதாநி பிப்பூர்த்தி பாதி தூரயதி போஷயதி இதிவா பூதப்ருத்” [ரஜோகுணத்தை அடைந்து பிரமனை உருவமாகக்கொண்டு பூதங்களைப் படைக்கிறானாகையாலே பூதக்ருத் எனப்படுகிறான். தமோகுணத்தை அதிஷ்டித்து உருத்திரனை உருவமாகக்கொண்டு (பூதங்களை) அழிக்கிறானாகையாலே பூதக்ருத் எனப்படுவதாகவும் கொள்ளலாம். ஸத்வகுணத்தை அதிஷ்டித்து நின்று பூதங்களைக் காப்பாற்றுகிறான், தாங்குகிறான் போஷிக்கிறான் என்னும் காரணத்தால் பூதப்ருத் எனப்படுகிறான்.] என்று, ரஜோகுணமுடைய பிரமனையும், தமோகுணமுடைய உருத்திரனையும் உருவமாகக்கொண்டு என்று எழுதியவர். ‘ஸத்வகுணமுடைய விஷ்ணுவை உருவமாகக்கொண்டு ரக்ஷிக்கிறான்’ என்று எழுதாமல ஸத்வகுணத்தை அதிஷ்டித்து ரக்ஷிக்கிறான்’ என்று எழுதியதன் மூலம் ஸ்ருஷ்டி ஸம்ஹாரங்களை ப்ரஹ்மருத்ரர்களுக்குள்ளிருந்து விஷ்ணுவே செய்கிறான் என்றும், ஸ்திதியைத் தானே நேரே செய்கிறான் என்றும் கூறியிருப்பதும், உயர்ந்ததான ஸத்வகுணத்தை விஷ்ணுவுக்கும், அதைவிடத் தாழ்ந்ததான ரஜோகுணத்தைப் பிரமனுக்கும், மிகத்தாழ்ந்ததாக கீதாதிகளில் எடுக்கப்படும் தமோகுணத்தை உருத்திரனுக்கும் கூறியிருப்பதும் ஆகிசங்கரர் இம்மூன்று மூர்த்திகளிடையே வ்யாவஹாரிக நிலையில் பேசுததை ஒப்புக்கொண்டிருக்கிறார் என்பதையும், மிக உயர்ந்த ஸ்குணப் ப்ரஹ்மஸ்து’னத்தை விஷ்ணுவுக்கும் ஜீவர்களில் ப்ரதூமஸ்தானத்தைப் பிரமனுக்கும், இரண்டாவது ஸ்தானத்தை உருகதிரனுக்கும் ஒப்புக்கொண்டிருக்கிறார் என்பதையும் மிகத்தெளிவாகக்

காட்டுகிறது. முண்டுகம் (2-4)ல் “ஸ்வபூதாந்தராத்மா” என்னும் பத்யத்துக்கு உரையிடுகையில், “ஏஷதேவோ விஷ்ணுநந்த: ப்ரத்யுஸ்ரீ த்ரைலோக்யதேஹோபாதி: ஸர்வேஷாம் பூதாநாம் அந்தராத்மா” [விஷ்ணுவென்றும் அந்தனென்றும் பிரஸித்தி பெற்ற இந்த தேவன் ஸ்ரீர முடையவர்களில் முதல்வனாய், மூவுலகத்தையும் தேஹமாகக் கொண்டவனாய், எல்லா பூதங்களுக்கும் அந்தர்யாமியாயிருக்கிறான்.] என்று ஸஞ்ஜாதத்வங்களில் முதல் ஸ்தாநத்தை தேவஞான விஷ்ணுவுக்கே உறுதிப்படுத்தினார். இவ்வாக்யங்கள் நிர்க்குணப் ப்ரஹ்மத்தைக் குறிக்கவே முடியாது என்பது எவர்க்கும் விளங்கும். தேவர்களில் முதல்வன் விஷ்ணுவே என முழங்கும் இத்தகைய வாக்யங்களை நாம் எடுத்துக்காட்டினாலும் தொடராமலே சென்று விடுவது சாஸ்திரியுடைய நடுநிலையின்மையைக் காட்டுகிறது. இத்தகையவிடங்களில் ஆதிசங்கரரின் நிலைக்கும். இன்றுள்ள அத்வைதிகளின் நிலைக்கும் உள்ள வாசியைக் காட்டுவதே நாம் இச்சர்ச்சையில் இறங்கியதின் முக்கிய நோக்கம். இன்றுள்ள அத்வைதிகள் மனம்போனபடியெல்லாம் கூறுகிறபடி. இம்மூன்று மூர்த்திகளிலும் மேம்பட்டதொரு பரமசிவனையோ, பராசக்தியையோ அல்லது வேறென்றையோ ஆதிசங்கரர் கனவிலும் கருதியவரல்லர் என்று ஸஹஸ்ரநாமத்திலுள்ள ஒவ்வொரு நாமபூஷ்யமும், ப்ரஸ்தூநத்ரயபூஷ்யங்களும் வெள்ளிடைமலையாகக் காட்டித் தருகின்றன. விஷ்ணுவே பரம்பொருள் மற்றவர்கள் ஜீவர்களே என்று கோஷிக்கும் ஸ்ரீ விஷ்ணு புராணத்தி ஸாத்விகபுராண வசனங்களை அவர் எடுத்துக் காட்டுகிறாரெயொழியலைங்குஸைவாதி, காமஸபுராணங்களில் இதற்கு நேர் விபரீதமாக எழுதியிருக்கும் வசனங்களைக் கையால் எழுதவும் கூசுகிறார். கீதாநாமஸஹஸ்ரங்கள் வைஷ்ணவ ஸாஸ்திரங்களாகையாலே அவற்றில் சைவ புராணங்களை எடுக்க ப்ரஸக்தியில்லை என்று இவர்கள் கூறக்கூடும்; தமக்கு அபிமதமாயின் உபநிஷத், ப்ரஹ்ம ஸுத்தரபூஷ்யங்களிலாவது அத்தகைய வசனம் ஒன்றையாவது எடுத்திருக்கலாமே! அதுவும் இல்லை. இவற்றி

வீருந்து விஷ்ணுவைத் தாழ்த்திப்பேசும் தாமஸ புராண வாக்யங்களை அறவே ஒதுக்கியவர் அவர் என விளங்குகிறது. அவருடைய நிலை இப்படியிருக்கும்போது, இக்காலத்து அத்வைதிகள் (குறிப்பாகக் காமகோடி ஸிஷ்யர்கள்) தாமஸ புராணங்களையும், ப்ராசீநர் எவராலும் தொடப்படாத தேவீபூக்யவதம் என்னும் நூலையும் பரமப்ரமாணமாகப் பற்றி நிற்பதும், அவற்றில் கூறப்பட்ட சைவஸாக்தாதி மதங்களைப் பின்பற்றுவதும், அம்மதங்களையொட்டிப் பிற்காலத்தில் எழுந்த பல துதிநூல்களை அவர் தலையில் சுமத்துவதும், அவர் கனவிலும் கருதாத சைவஸாக்தாதிமதங்களை அவர் ஸ்தூபித்தார் என்று எழுதுவதுமாகத் தங்கள் பொழுதைப் போக்கிவருகிறார்கள். பூஷ்யபூவஜ்ஞர் என்று விருதுவகிக்கும் சாஸ்திரி, ஆதிசூங்கரின் பூஷ்யங்களுக்கு மிகவும் முரண்பட்ட இச்செயல்களுக்கு சப்பைக்கட்டுக் கட்டுகிறார். ப்ரஸ்தூநத்ரய ஸஹஸ்ரநாம பூஷ்யங்களின் மீது சீறி விழுகிறார்! அந்தோ பரிதாபம்!!

ஸகுணப்ரஹ்மத்தை நாராயணன் என்று பலவிடங்களில் ஆதிசூங்கர் குறிப்பதை நாம் காட்டியதற்கு அவர் ஸகுணப்ரஹ்மத்தைப் பரமேஸ்வரன் ஈஸ்வரன் முதலிய பதங்களாலும் கூறியிருக்கிறாரே என்று “சங்கரரும் ஷண்மதமும்” கையெழுத்துப்பிரதியில் (பக்கம் 21, 22) கேட்கிறார் சாஸ்திரி. அப்பயதீக்ஷிதர் வழிவந்த இவர்களைப்போலே ஆதிசங்கர் ஈஸ்வரபரமேஸ்வராத்மிசூக்யங்களை சிவபரமாகவே நினைத்தவரல்லரென்பதையும், தம்நூல்களில் பல விடங்களில் நாராயணபரமாகவே அவற்றைப் பிரயோகித்திருப்பதையும், பூஷ்யமிட்டிருப்பதையும் காட்டுவோம் இனி.

ப்ருஹதூரண்யகபாஷ்யத்தில் (3-7-3) “ய ஈத்யுருகீஸ்வரோ நாராயணக்ய:” என்று நாராயணன் என்னும் பெயரையுடையவனையே ஈஸ்வரனென்றதையும், அவ்விடத்தில் வார்த்திக டீகாகாரர்கள் (மற்ற தெய்வங்களைப்போலே) நாராயணன் புராணகூடங்களால் மாத்திரம் பரம்பொருளாகக் கூறப்படுபவனல்லன் என்றும், ஸ்ருதியினாலும்

பரமாத்மாவாக முழங்கப்பட்டவன் என்றும் உத்தேதூஷித் திருப்பதையும் முன்னமே காட்டினோம். பொய் யெழுது வதையே தம் குலதூநமாகக் கொண்ட சாஸ்திரி 'நகேவலம் புராணாகுமாப்யாமேவ ஸோ஽தி'கம்யதே. கிருது ஸ்ருத்ய ஸ்ரேரபி'' என னும் ஆநந்தகூரிடிகையை நாம காட்டியிருப் பதையும் காண மனமிலலாமல். நாம் 'புருகு' எழுதுவாகத் தம் கட்டுரையில் (பக்கம் 21ல்) கதைக்கிறார். தங்களுக்குக் கண்டேகூடுவாயிருப்பதையெல்லாம் பொய்யென்று கூறி விட்டால் சரியாகிவிடும் என நினைக்கிறார்போலும்! நிற்க. மாண்டூக்யோபநிஷத்தகாரிகைகளில் முதல் காரிகைக்கு பூஷ்யமிடும்போது, "ஈஸ்வரோ யோ நாராயணாக்ய: " என்று, நாராயணனையே ஈஸ்வரனென்றார். பூரஹ்மஸூத்ர பூஷ்யத்தில் பாஞ்சராத்ராதிக்கரணத்தில் நாராயணஸ்பூத தால் முதல் வாக்யத்தில் பரமாத்மாவைக் குறித்ததுவிட்டு, "ஸ்ருதிஸ்ம்ருத்யோரீஸ்வரப்ரணித்யா நஸ்ய ப்ரஸித்தத்த்வாத்" என்னும் அடுத்த வாக்யத்தில் அவனையே ஈஸ்வர பதத்தால் குறிக்கிறார். இவற்றையும், கீதாபூஷ்யத்தில் (3—30)ல் 'மயி தேவே பரமேஸ்வரே ஸர்வஜ்ஞே ஸர்வாத்மரி வாஸு தேவே' என்றும் (8—5)ல் 'பரமேஸ்வரம் விஷ்ணும' என்றும், (4—35)ல் 'மயி—வாஸுதேவே பரமேஸ்வரே' என்றும், (7—14)ல் 'ஈஸ்வரஸ்ய விஷ்ணே:' என்றும், (7—15)ல் 'பரமேஸ்வரம் நாராயணம்' என்றும், (11—3ல்) "(ரூபம் ஐஸ்வரம்)—வைஷ்ணவம் ரூபம்" என்றும், (12—20)ல் "விஷ்ணே: பரமேஸ்வரஸ்ய" என்றும், (13—2)ல் "ஈஸ்வரஸ்ய விஷ்ணே:" என்றும், (13—18)ல் "மயி பரமேஸ்வரே ஸர்வஜ்ஞே பரம்கூரெள வாஸுதேவே" என்றும், (13—27)ல் "பரமஸ்சாஸௌ ஈஸ்வரஸ்ச ஈஸாஸீலஸ்ச இதி பரமேஸ்வர:" என்றும், (14—26ல்) "ஈஸ்வரம் நாராயணம்" என்றும், (15—16ல்) "பூக்யவத: ஈஸ்வரஸ்ய நாராயணாக்யஸ்ய" என்றும், (15—17)ல் "ஈஸ்வர: — ஸர்வஜ்ஞ: நாராயணாக்ய: ஈஸாஸீல:" என்றும், (18—61)ல் "ஈஸ்வர:— ஈஸாஸீல:" என்றும், ஸஹஸ்ரநாமபூஷ்யத்தில் ஈஸாந ஈஸ்வர பரமேஸ்வராத்மிநாமங்களை விளக்கும்போதும் ஈஸ்வர மஹேஸ்வர ஈஸாந பரமேஸ்வராத்மி ஈபூக்யங்களை வ்யுத்

பத்தியைக் காட்டிப் பலவிடங்களில் நாராயணபரமாகக் கொண்டிருப்பதையும், நாராயண ஸ்பூத்யத்தைக் குறிக்கும் போது அது ஸம்ஜ்ஞாவாசகம் என்பது தோற்ற “நாராயணக்்யு:” என்று குறிப்பதையும், “வாஸுதேவாக்யம் பரப்ரஹ்மாபிதேத்யபூதம்” என்று முதல் அத்தியாயக் கடைசியிலும். (13—12)ல் “வாஸுதேவாக்யா” என்றும் வாஸுதேவஸ்பூத்யத்தையும் ஸம்ஜ்ஞாவாசகமாகக் குறிப்பதையும், இப்படித் தம் நூல்களில் எங்குமே “ஈஸ்வராக்யு:” “பரமேஸ்வராக்யு:” “ஈஸாநாக்யு:” “ஸிவாக்யு:” “மஹேஸ்வராக்யு:” என்று பரம்பொருளைக் குறிப்பதில்லையென்பதையும், பூஷ்யபூவஜ்ஞரான சாஸ்திரி கண்டுவைத்திருந்தும், காணாதவர் போல் நடிக்கவேண்டிய நிலைக்கு வந்துவிட்டாரந்தோ! இப்படியிருக்குமீவர் தம் கட்டுரையில் (பக்கம் 30ல்) நாம் ப்ரஸ்தூநத்ரய ஸஹஸ்ரநாமபூஷ்யங்களைப் படிக்காமலே எழுதுகிறோம் என்று குற்றம் சாட்டுவதுதான் விசித்திரமாயிருக்கிறது! முற்கூறிய வாக்யங்களைக் கண்டும் காணாததுபோல் நடிக்கவில்லை” என்று கூறுவாராகில், அவற்றைப் படிக்கவேயில்லை என்றே தேறுமாகையாலே, நம்மேல் ஏறிட்ட குற்றம் இவர் மேலேயே நிலைநிற்கும்.

உண்மையில், ஸாங்கரபூஷ்யத்தைப் பாராமலே இவர் ஓர் உபநிஷத்வாக்யத்திற்குப் பொருள் விளக்கியிருப்பதைக் காட்டுகிறோம் காண்மின். தம் கட்டுரையில் (பக்கம் 21ல்) “ந தஸ்ய கார்யகரணம் ச வித்யதே—என்பது போன்ற வாக்கியங்களை ஆராயுமிடத்து, காரணத்தன்மையும் அற்ற தல்லவோ பரதத்துவம் என நிர்ணயிக்கப்பட்டுள்ளது” என்று எழுதுகிறார் இவர். இவ்வசனம் ஸ்வேதாஸ்வதர உபநிஷத்தில் (6—8)ல் உள்ளது. உபநிஷத்தில் “ந தஸ்ய கார்யம் கரணம் ச வித்யதே” என்றே பாடும் உள்ளது. “ஸ ப்ரஹ்மா ஸ ஸீவ: ஸேந்த்ர:” என்று அநாதிகாலமாக வுள்ள பாடத்தைச் சில காலமாக இவர்கள் மாற்றி “ஸ ப்ரஹ்மா ஸ ஸீவ: ஸ ஹரி: ஸேந்த்ர:” என்று ஒரு பாடத்தைக் கற்பித்திருப்பதுபோல் இங்கும் “ந தஸ்ய கார்ய கரணம்” என்று ஒரு பாடத்தைக் கற்பித்திருக்கிறார்

பரமாத்மாவாக முழங்கப்பட்டவன் என்றும் உக்தேதூஷித் திருப்பதையும் முன்னமே காட்டினோம். பொய் யெழுது வதையே தம் குலதூநமாகக் கொண்ட சாஸ்திரி 'நகேவலம் புராணாகுமாப்யாமேவ ஸோ஽தி'கம்யதே. கிருது ஸ்ருத்ய ஸ்ரேரபி'' என னும் ஆநந்தகூரிடிகையை நாம காட்டியிருப் பதையும் காண மனமிலலாமல், நாம் 'புருகு' எழுதுவாகத் தம் கட்டுரையில் (பக்கம் 21ல்) கதைக்கிறார். தங்களுக்குக் கண்டேகூடுவாயிருப்பதையெல்லாம் பொய்யென்று கூறி விட்டால் சரியாகிவிடும் என நினைக்கிறார்போலும்! நிற்க. மாண்டூக்யோபநிஷத்தகாரிகைகளில் முதல் காரிகைக்கு பூஷ்யமிடும்போது, "ஈஸ்வரோ யோ நாராயணாக்ய: " என்று, நாராயணனையே ஈஸ்வரனென்றார். பூரஹ்மஸூத்ர பூஷ்யத்தில் பாஞ்சராத்ராதிசுரணத்தில் நாராயணஸ்பூத்யத் தால் முதல் வாக்யத்தில் பரமாத்மாவைக் குறித்ததுவிட்டு, "ஸ்ருதிஸ்ம்ருத்யோரீஸ்வரப்ரணித்யா நஸ்ய ப்ரஸித்தத்வாத்" என்னும் அடுத்த வாக்யத்தில் அவனையே ஈஸ்வர பத்யத்தால் குறிக்கிறார். இவற்றையும், கீதாபூஷ்யத்தில் (3—30)ல் 'மயி தேவே பரமேஸ்வரே ஸர்வஜ்ஞே ஸர்வாத்மநி வாஸு தேவே' என்றும் (8—5)ல் 'பரமேஸ்வரம் விஷ்ணும' என்றும், (4—35)ல் 'மயி—வாஸுதேவே பரமேஸ்வரே' என்றும், (7—14)ல் 'ஈஸ்வரஸ்ய விஷ்ணே:' என்றும், (7—15)ல் 'பரமேஸ்வரம் நாராயணம்' என்றும், (11—3ல்) "(ரூபம் ஐஸ்வரம்)—வைஷ்ணவம் ரூபம்" என்றும், (12—20)ல் "விஷ்ணே: பரமேஸ்வரஸ்ய" என்றும், (13—2)ல் "ஈஸ்வரஸ்ய விஷ்ணே:" என்றும், (13—18)ல் "மயி பரமேஸ்வரே ஸர்வஜ்ஞே பரம்கூரெள வாஸுதேவே" என்றும், (13—27)ல் "பரமஸ்சாஸௌ ஈஸ்வரஸ்ச ஈஸாஸீலஸ்ச இதி பரமேஸ்வர:" என்றும், (14—26ல்) "ஈஸ்வரம் நாராயணம்" என்றும், (15—16ல்) "பூக்யவத: ஈஸ்வரஸ்ய நாராயணாக்யஸ்ய" என்றும், (15—17)ல் "ஈஸ்வர: — ஸர்வஜ்ஞ: நாராயணாக்ய: ஈஸாஸீல:" என்றும், (18—61)ல் "ஈஸ்வர:— ஈஸாஸீல:" என்றும், ஸஹஸ்ரநாமபூஷ்யத்தில் ஈஸாஸ ஈஸ்வர பரமேஸ்வரரூபநாமங்களை விளக்கும்போதும் ஈஸ்வர மஹேஸ்வர ஈஸாஸ பரமேஸ்வரரூபநாமங்களை வ்யுத்

பாதத்தில் எட்டு அக்ஷரங்களேயிருப்பதைக் காணலாம். முதல பாதத்தில் “ஸ இந்த்ர:” என்று படிக்கவேண்டியிருக்க, அப்படியிப்படித்தால் ஓரக்ஷரம் அதிகமாகிவிடுமென்று பயந்த வேதபுருஷன் “ஸோட்சி லோபே சேத் பாத்பூரணம்”என்னும் அநுஸாஸனத்தையொட்டி ‘ஸேந்த்ர:’ என்று படிக்கிறான். அப்படியிருக்க, இந்த மந்திரம் ப்ரஹ்மருத்ரேந்த்ரர்கள் மூவரையும் வாசியற நாராயணனின் விபூதியென்று காட்டி விடுகிறதே என்னும் வயிற்றெரிச்சலாலே, சில மஹாநுபூாவர்கள் நூற்றெட்டு உபனிஷத்துக்கள் என்னும் சுவடியைக் கற்பிக்கும்போது, அதில் பல புதிய ‘உபநிஷத்து’க்களைக் கற்பித்தும், டழைய பல உபனிஷத்துக்களின் பகுதிகளை மனம்போனபடி மாற்றியும், மறைத்தும் எழுதுவதுபோலே*, இந்த மந்திரத்திலும் ‘ஸ ஹரி:’ என்னும் பதங்களைச் சேர்த்தார்கள். ஆயிரம் வருஷங்களுக்கு முன்னிருந்த யாமுநாசார்யர் என்னும் ஸ்ரீவைஷ்ணவாசார்யர் தம் ஸ்தோத்ரரத்னத்தில் “ப்ரஹ்மா ஸிவ: ஸதமக்ஷ: பரம: ஸ்வராடிதி ஏதேட்சி யஸ்ய மஹிமாந்ணவ விப்ருஷஸ்தே” என்று இந்த மந்திரத்தை அக்காலத்திலிருந்தபடி அநுவாதும் செய்து காட்டியிருக்கிறார். இனி, வாய்க்குவந்தபடி எவரையும் தூஷிக்கும் துணிவுள்ள வரஹுர்சாஸ்திரி யாமுநாசார்யரே இப்படிக் கல்பித்து எழுதினார் என்றும் சொல்லிவிடுவர்! இப்படிச் சொல்ல இடமில்லாதபடி விசிஷ்டாத்வைதிகளல்லாத இரண்டு வேதபூஷ்யகாரர்களும் ‘ஸ ஹரி:’ என்னும் பாடத்தை ஆதரிக்கவில்லை என்பதைக் காட்டி, சாஸ்திரியை வாயடைக்கச் செய்வோம். கி.பி. 1902ல் மைஸூர் அரசாங்க ஓரியண்டல் லைப்ரரி ஸீரீஸில் அச்சிடப்பட்டிருக்கும் தைத்திரீயாரண்யக பூட்டபூஸ்கர பூஷ்யத்தில், ‘ஸ ஹரி:’ என்பதில்லாமலே மூலம் அச்சிடப்பட்டு “ஸ ப்ரஹ்மேதி த்விபத்யா | ஸ ஏவ ப்ரஹ்மா—ஸ ஏவ ஸ்ரஷ்டா, ஸ ஏவ ஸிவ:—ருத்ர:; ஸ ஏவ இந்த்ர —தேவ

* விஷ்ணுசித்த விஜயத்தின் முதல் அத்தியாயக் கடைசியில் அநுபூந்தமாக உள்ள ‘உபநிஷத்துக்கள் நூற்றெட்டா’ எனனும் கட்டுரையில் இவ்விஷயம் விரிவாக விளக்கப்பட்டுள்ளது.

ராஜ: "என்று பூஷ்யமிடப்பட்டிருக்கிறது. கி.பி. 1898ல் பூநா ஆனந்தராஸ்ரம முத்ரணாலயத்தில் அச்சிடப்பட்டிருக்கும் தைத்திரீயாரண்யக ஸாயண பூஷ்யத்திலும், 'ஸ ஹரி:' என்பதில்லாமலே மூலம் அச்சிடப்பட்டு "ப்ரஹ்மா சதுர் முக:; ஸிவோ கௌரீபதி: இந்த்ர: ஸ்வர்க்குரதிபதி:" என்று பூஷ்யமிடப்பட்டிருக்கிறது. இதிலிருந்து வேத பூஷ்யகாரர்கள் காலம் வரையில் "ஸ ப்ரஹ்மா ஸ ஸிவ: ஸேந்த்ர:" என்றிருந்த பாடும் ஐந்நாறு வருஷங்களுக்குள் சாஸ்திரியின் முனனோர்களால் (அதாவது விஷ்ணுபாரம் யத்தைப் பொருத அதவைதிகளால்) மாற்றப்பட்டுவிட்டது என்று தெளிவாக வ்ளங்குகிறது. 'ஸ ஹரி: என்பது தங்கள் ஸித்தாந்தத்தையே குலைப்பதால்' என்று சாஸ்திரி எழுதி விட்டதால், 'ஸ ஹரி:' என்பது இல்லையென்றாகிவிட்ட பின்பு நம் ஸீத்யூந்தமே வேதபுருஷன் இசைந்தது என்று அவரே ஒப்புக்கொண்டதாகவுமாயிற்று. சாஸ்திரியின் கையைக்கொண்டே அவருக்கு விபரீதங்களை எழுதிவைக்கும் பரமபுருஷனின் லீலையை என்னென்றியம்புவோம்! ஆக, ஸாங்கரபூஷ்யங்களையும், வேதபூஷ்யங்களையும் பாராமல் தம இஷ்டப்படி வேதவாக்யங்களை மாற்றியெழுதி, வேதங்களுக்கு அவப் பொருள் உரைப்பவர் இவர்களையொழிய நாமல்ல என்பதற்கு ஸ்தூலீபுலாக் ந்யாயத்தாலே (ஒரு பரிணே சோற்றுக்கு ஒரு சோறு பதம் என்னும் ரீதியில்) இவர் வாய்திறக்கவொண்ணாத இரண்டிடங்களை எடுத்துக் காட்டினோம். இவரிடம் ப்ரமாணிகத்வம் சிறிதாவது-இருக்குமாகில், இவ்விரண்டிடங்களில் வேதபாடத்தை மாற்றியெழுதியதற்கும். தாம் ஆதரிக்கவேண்டிய பூஷ்யங்களுக்கு முரணாக அவப்பொருள் உரைத்ததற்கும் உலகறிய மன்னிப்புக் கேட்கவேண்டும். 'நீங்கள் என்ன சொன்னாலும் நாங்கள் அசைந்து கொடுக்கமாட்டோம்' என்று பொருள்பட்ட எழுதுமிவரிடம் அத்தகைய ப்ரமாணிகத்வத்தை நாம் எதிர்பார்க்கமுடியாது.

"அறுவரும் நிருபாதிகமான பரப்பிரும்மத்தின் ஓளபாதிகமான அம்சங்கள்" என்றே கட்டுரையிலும்கேள்வி

பதிலிலும் திருப்பித்திருப்பி எழுதுகிறார். அத்வைத ஸித்தாந்தத்தின்படி ஒளபாதி, கமான அம்சங்களிடையே வ்யாவஹாரிக நிலையில் பேதும் ஒப்புக்கொள்ளப்படுகிறதே. அப்படி இவ்வறுவரிடையேயும் பேதும் உண்டா இல்லையா? என்பது நம்கேள்வி. இக்கேள்விக்கு இவ்வறுவரிடையேயும் பேதமில்லை, பேதமுண்டென்று கூறும் வாக்யங்களெல்லாம் அர்த்தவாத வாக்யங்களே, கட்டுக்கதைகளே என்பது இவர் பதில். பல்லாயிரக் கணக்கான ஸ்ருதில்ஸ்ருதி வாக்யங்களையும், ஆதிசங்கரவாக்யங்களையும் கட்டுக்கதையாக்க இவருக்கு அதிகாரமில்லை என்பது நமது பதில். நடு நிலையாளர் நடுநிலைநின்று முடிவு காண்பார்களாக.

ஆறு கடவுளரும் ஏற்றத்தாழ்வு சிறிதுமற்ற ஸமமான ஸகுணப்ரஹ்மங்கள் என்று தம் கட்டுரையிலும், கேள்வி பதிலிலும் அடிக்கடி எழுதுகிறார் சாஸ்திரி. “ஈஸதே தேவ ஏக:” முதலான ஸ்ருதிவாக்யங்களையும் தம்முடைய இந்த அபூத்யுக்கொள்கைக்காகக் கட்டுக்கதையாக்கத் துணிகிறார். உலகில் ப்ரஹ்மத்தை ஸகுணமாக ஒப்புக்கொள்ளும் எந்த மதத்தினரும் அப்பரம்பொருளை ஒன்றாக ஒப்புக்கொள்ளுகிறார்களேயொழிய இரண்டு பேராகக்கூட ஒப்புக்கொள்வதில்லை. ‘ஒருவனே தேவன்’ என்று சைவர்களும் கூறுகிறார்கள்; ப்ராசீநாத்வைதிகளும் வ்யாவஹாரிக நிலையில் இதை ஏற்றுக்கொண்டிருந்தனர். இருவர் ஸர்வேஸ்வரர்களாக இருந்தால் பரஸ்பரவிரோதம் ஆஜ்ஞாபங்கும் முதலானவை ஏற்பட்டு உலகமே அராஜகமாகிவிடும் என்பது எவர்க்கும் விளங்கும். இதை ஸங்கரரே தெளிவுறக் காட்டி ஸகுணப்ரஹ்மமான நாராயணனுக்கு ஸமமானவரோ மேற்பட்டவர்களோ வேறு எவரும் கிடையாது என்று நிலைநாட்டியிருக்கும் ஓரிடத்தைக்காட்டி சாஸ்திரியை வாயைக்கையை அசைக்கமுடியாதபடி செய்வோம். “ந த்வத்ஸமோ஽ஸ்தி அப்யுதி: குதோ஽நய:” [கீதை 11-43] [உனக்கு ஸமமானவர்களே கிடையாது; மேலானவன் வேறு ஒருவன் எப்படி இருக்கமுடியும்?] என்னும் கீதாஸ்லோகத்துக்கு (அர்ஜுன வாக்யத்துக்கு)

புராஷ்யமிடுகையில், ‘கஸ்மாத் குருதர: த்வம் இத்யாஹ—
 ந த்வதஸம:—த்வத்துல்ய: அஸ்தி। நஹி ஈஸ்வரத்வயம்
 ஸம்பவதி; அநேகேஸ்வரதவே வ்யவஹாராநுபபததே:। த்வத்
 ஸம ஏவ தாவத் அந்ய: ந ஸம்பவதி. குத ஏவ அந்ய:
 அப்யதி: ஸ்யாத் லோகத்ரயேபி ஸர்வஸ்மிந்? அப்ரதிம
 ப்ரபுவா!—....நிரதிஸ்யப்ரபுவா! இத்யாதத:’ [நீ எதனால்
 அனைவரைக்காட்டிலும் மேலானவன்? என்னும் கேள்விகு
 பதிலுரைக்கிறான மேலே—உனக்கு ஸமானமானவனே கிடையாது.
 இரண்டு ஈஸ்வரர்கள் இருக்கமுடியாதே! பல
 ஈஸ்வரர்கள் இருந்தால் உலகவ்யவஹாரம் நடக்காதன்றே.
 உனக்கு ஸமானமானவனே வேறொருவன் கிடையாது:
 உனைக்காட்டிலும் வேறொருவன் மேலானவனாக மூவுலகிலும்
 எப்படி இருக்கமுடியும்? அப்ரதிமப்ரபுவா!—ஒப்பற்ற
 பெருமையை உடையவனே! என்று பொருள்.] என்று
 ஈஸ்வரர் இருவர்கூட இருக்கமுடியாது என்பதை மிகத்
 தெளிவாகக் கூறுகிறார் ஆதிசுங்கரர்: ‘குருதர:’ (அனைவரி
 லும் மேலானவன்) என்னும் தரப்ப்ரத்யயமும், ‘பல ஈஸ்
 வரர்களிருந்தால் உலகவ்யவஹாரம் ஒட்டாது’ என்று
 எழுதுவதும், ‘உனக்கு ஸமமர்னவனே வேறொருவன் இல்
 லாதபோது உனைக்காட்டிலும் வேறொருவன் மேலான
 வனாக மூவுலகிலும் எப்படி இருக்கமுடியும்?’ என்று
 அழுத்தமாகக் கூறுவதும், ‘ஒப்பற்ற பெருமையை உடைய
 வனே!’ என்று கடைசிப் பதத்திற்குப் பொருள் எழுது
 வதும, இவ்வடத்தில் அர்ஜுனனும் ஆதிசுங்கரரும் ஸகுண
 ப்ரஹ்மத்தைப்பற்றிப் பேசுகிறார்களேயொழிய நிற்குண
 ப்ரஹ்மத்தைப்பற்றிப் பேசவில்லை என்பது சிறுவர்க்கும்
 விளங்கும். ஆக, ஸகுணப்ரஹ்மம் ஒன்றுக்கு மேற்பட
 இருக்கமுடியாது என்பதும், அது நாராயணனையொழிய
 வேறு எந்த தேவதையுமல்ல என்பதும் ஆதிசங்கரரின்
 அசைக்கமுடியாத ஸித்தாந்தமாகத் தேறிநின்றது. இப்
 படி ஒரிடமோ? ஆதிசுங்கரரின் கீதாநாமஸஹஸ்ரபுராஷ்யங்
 களில் தொட்ட இடமெல்லாம் இப்படியல்லவோ இருக்
 கின்றது. மற்றும் இரண்டு இடம் காட்டுகிறோம் காண்மின்.
 கீதை (7—17ல) ‘ஏகபுக்தி:’ என்றவிடத்தை விவரிக்கை

யில், “ ஏகபுக்திஸ்ச-அந்யஸ்ய பஹுநீயஸ்ய அதர்ஸநாத் ” [பக்தி செலுத்தத்தக்கவன் வேறு எவருமே காணப்படாமை யால் ஏகபுக்தியாகவுமாகிறான்] என்று கண்ணனைத்தவிர வேறு எவரும் புக்திசெலுத்தத்தக்கவரல்லர் என முழங்குகிறார் ஆதிசங்கரர். “மயி சாநந்யயோகேந புக்திரவ்யபி, சாரிணீ ” [கீதை 13—10] என்றவிடத்தில் அவ்யபிசார புக்தியை விவரிக்கும்போதும், “மயி ச ஈஸ்வரே அந்ய யோகேந — அப்ருத்யக்ஸமாதி,நா— ‘ந அந்யோ புக்யுவதோ வாஸுதேவாத் பர: அஸ்தி. அத: ஸ ஏவ ந: க்யுதி:’ இத் யேவம நிர்ஸிதா அவ்யபிசாரிணீ புக்யுதி: அந்யயோக்ய:, தேந பஹுநம் புக்தி: ந வ்யபிசரணஸீலா அவ்யபிசாரிணீ | ஸா ச ஜ்ஞாநம் ’ [ஈஸ்வரனான என்னிடம், அந்யயோக்யத் தோடு — அப்ருத்யக்ஸமாதியோடு — ‘புக்யவானான வாஸு தேவனைக் காட்டிலும் வேறுபட்டவன் எவனும் அவனை விட மேலானவனல்லன்; ஆகையால் அவனை நமக்கு கதியாவான்’ என்று உறுதிபூண்டிருக்கையாலே வ்யபிசார மற்ற அறிவு அந்யயோக்யம் எனப்படுகிறது. அத்துடன் பஹுநம் செய்வதாகிற புக்தி வேறு எவரிடமும் செல்லா திருக்கையையே இயல்வாக உடையதாகையாலே, அவ்யபிசாரிணீ எனப்படுகிறது. அதுவும் ஜ்ஞாநரூபமானது.] என்று இதையே வலியுறுத்துகிறார் ஆதிசங்கரர். ‘ந அந்ய: வாஸுதேவாத் அஸ்தி’ [வாஸுதேவனைக் காட்டிலும் வேறானவன் இல்லை] என்று எழுதினால், இங்கு குறிப்பிடும் வாஸுதேவன் நிர்க்ருணப்ரஹ்மமே என்று தம் சிஷ்யர்கள் கொண்டுவிடப் போகிறார்களே என்று பயந்து, ‘ந அந்ய: வாஸுதேவாத் பர: அஸ்தி’ [வாஸுதேவனைக் காட்டிலும் வேறுபட்டவன் எவனும் அவனைவிட மேலானவனல்லன்] என்று அந்யஸ்யத்யுத்தோடு பரஸ்யத்யுத்தையுமிட்டு, தாம் வாஸுதேவாத்யி ஸ்யத்யுங்களை புக்தி செலுத்தத்தக்க ஸக்ருணப்ரஹ்மவிஷயமாகவே பிரயோகிப்பது வழக்கம் என்று காட்டி, இவையெல்லாம் ‘நிர்க்ருணப்ரஹ்மத்தைக் குறிப்பவை’ என்னும் சாஸ்திரியின் வாதத்தை அடியறுக்கிறார். ‘அறுவரில் எவரிடம் வேண்டுமானாலும் புக்தி

செலுத்தலாம்' என்னும் சாஸ்திரியின் வ்யபிச்சாரபுக்தி வாதத்தையும் தவிடுபொடியாக்குகிறார். "ஸா ச ஜ்ஞாநம்" என்று புக்தியும் ஜ்ஞாநரூபமானதே என்று காட்டுவதன் மூலம், தம் கட்டுரையில் (பக்கம் 29-30ல்) புக்தியை ஜ்ஞாநரூபமானது என்று கூறும் ஸ்ரீராமாநுஜரை அறிவிவி என்று தூற்றும் இவர்களுடைய அறிவின்மையையும் காட்டுகிறார். இவ்விடங்களுக்கு சாஸ்திரி என்ன பதில் கூறமுடியும்? "நீங்கள் எதைக்காட்டினாலும் நாங்கள் அசைய மாட்டோம். ஆதிசங்கரர் விஷ்ணு சிவன், சக்தி, விநாயகன், முருகன், ஸூர்யன் ஆகிய அறுவரையும் ஸகுண ப்ரஹ்மமாக ஸ்தாபித்தார் என்றுதான் திருப்பித்திருப்பிக் கூறுவோம்" என்னும் பதிலைத்தான் சாஸ்திரி கூறமுடியும். இத்தகையவருடன் விவாதம் செய்யும் விதி வாய்த்ததே நமக்கு !

ஒருவருடைய தெய்வம் எது என்பதை அவருடைய வாக்குகளைக் கொண்டே நிர்ணயிக்கவேண்டும். ஆதிசங்கரர் தம் பூஷ்யங்களில் த்ருஷ்டிவிதிக்கு உபமானமெழுதும் போது பலவிடங்களில், "யத்யா ப்ரதிமாநேஷா விஷ்ண வாதிபுத்தி:" "ஸாளக்ராமே விஷ்ணுத்ருஷ்டி:" என்று எழுதுகிறாரெயொழிய, "லிங்கே ஸிவத்ருஷ்டி:" என்றும் போலே வேறு தேவதையை த்ருஷ்டாந்தமாகவும் எடுப்ப திலலை. கீதாபூஷ்யம் (9-22) முதலானவிடங்களில் "பரம் தேவம் நாராயணம்" என்றும், பாஞ்சராத்ராதிக்ரணத்தில் "நாராயண: ப்ரஸித்த: பரமாத்மா ஸர்வாத்மா" என்றும், கீதாபூஷ்யம் (15-3) முதலானவிடங் களில் "வாஸுதேவாக்யம் பரப்ரஹ்மாபிதேயபூதம்" என்றும் நாராயணனைப் பரமாத்மா, ப்ரப்ரஹ்மம் என்று எழுதுவது போலே சிவன் முதலான எந்த தேவதையையும் எழுதுவதில்லை. இதற்கு நேர்மாறாக, ஆதிசங்கரரின் ப்ரஸ்தூநத்ரய பூஷ்யங்களில், ருத்ரன், ஆதித்யன், விநாயகன், மாத்ருக்ஷணம் முதலான ஸக்திகள் முதலிய மற்ற தேவதைகள் ஸகுணப்ரஹ்மத் தால் படைக்கப்பட்டவர்களாகக் கூறப்பட்டிருப்பதையும்.

அவர்களை உபாஸிப்பவர்களுக்கு அழிவுள்ள பலனே கிடைக்கும் என்றும் ஸகுணப்ரஹ்மமான கண்ணனை உபாஸிப்பவர்களுக்கே அழிவற்ற பூலன் கிடைக்கும் என்றும் கூறியிருப்பதையும் ‘ஆதிசங்கரர் ஷண்மதஸ்தூபகரா?’ என்னும் நம் கட்டுரையில் பக்கம் 4 முதல் ரீவரையில் காட்டினோம். இவற்றுக்கெல்லாம் சாஸ்திரி சரியானபடி பதில் கூறாமல். ‘நிர்க்குணப்ரஹ்மமாவது தவிர மற்றவையெல்லாம் அழியும் பூலன்களே’ என்பதே ஆதிசங்கரஸித்தூதர்தம்’ என்று பொதுவாகக் கூறி மழுப்புகிறார். இவ்விடத்தில் ஒரு முக்கியமான விஷயத்தை நடுநிலையாளர் கவனிக்கவேண்டும். “மற்ற தேவதைகளை உபாஸிப்பவர்கள் மறுபடியும் ஸம்ஸாரத்திற்குத் திரும்பி வருவார்கள்; ஸகுணப்ரஹ்மமான நாராயணனை உபாஸிப்பவர்கள் அப்படித் திரும்பிவருவதில்லை; விஷ்ணுவின் பரமபதத்தில் ஸகுணமோக்ஷத்தை நீண்டகாலம் அநுபவித்துவிட்டு, பிறகு விஷ்ணுவோடுகூட நிர்க்குணமுத்தியை அடைகிறார்கள். ஆகையால் விஷ்ணுவின் பரமபதப்ராப்தி அழிவற்ற மோக்ஷப்ராப்தியேயாகும்” என்று சங்கரர் பலவிடங்களில் காட்டுகிறார். “அத்தகைய ஸகுணமோக்ஷத்தை அருளும் பெருமையும், மற்ற எல்லாப் பலன்களையும் அளிக்கும் பெருமையும் விஷ்ணு ஒருவனுக்கே உண்டு; மற்ற தேவதைகளுக்கு அழியும் பலன்களைக் கொடுக்கக்கூடிய சக்தியே உண்டு” என்றும் பலவிடங்களில் கேட்காவிடுகிறார். முன்காட்டிய இடங்கள் நிற்க, மேலும் பலவிடங்களைக் காட்டுகிறோம் இங்கு.

கீதை (4—12)ல் “ஸர்வபூலப்ரத்யாந ஸமர்த்தே ச த்வயிஸதி” என்றும். (கீதை 4—11ல்) “யே தத்பூலார்த்திநோ முமுக்ஷவஸ்ச தாந் ஜ்ஞாநப்ரத்யாநேந. யே ஜ்ஞாநிந: ஸந்யாஸிந: முமுக்ஷவஸ்ச தாந் மோக்ஷப்ரத்யாநேந. தத்யா ஆர்த்தாந் ஆர்த்திஹரணேந இத்யேவம்புஜாமி இத்யர்த்தத்ய:” என்றும் மோக்ஷமுள்ளிட்ட எல்லாப்பலன்களையும் அளிக்க வல்லவன் கண்ணனை என்று காட்டுகிறார். பூலப்ரத்யாநம் நிர்க்குணப்ரஹ்மத்தினால் செய்யமுடியாதாகையாலே, இங்கு

மோக்ஷபூலப்ரதூதாவாகக் குறிக்கப்பட்டவனையே அவர் ஸகுணப்ரஹ்மமாகக் கருதுகிறார் என்பது தெளிவு. கீதை (6—47) (7—23) (9—23, 25) ஆகியவற்றின் பூஷ்யத்தில் மற்ற தெய்வங்கள் இப்படி அநந்தபூலனை அளிக்கமுடியாது, அற்பபூலனையே அளிக்கமுடியும் என்று முழங்குகையாலே. அவற்றை அவர் ஸகுணப்ரஹ்மமாகக் கருதவில்லை என்பதும் தெளிவு. அப்படியிருக்க ஆறு கடவுளரும் ஸமமானவரே என்று வாய் திறக்க வழியேது? நாராயணனைத் தவிர வேறு எந்தக் கடவுளையும் எடுத்து அவர் மோக்ஷமளிக்கவல்லவனாகத் தம் பூஷ்யங்களில் ஓரிடத்திற்கூட எழுதியதில்லையே!

ஆதிசுங்கரர் நிர்க்குணமோக்ஷம் ஸகுணமோக்ஷம் என இரண்டாக மோக்ஷத்தைப் பிரித்திருப்பதை மறைக்கப் பார்க்கிறார் சாஸ்திரி. கார்யாதிகரணபூஷ்யத்தில் ஸகுணப்ரஹ்மத்தை அடைந்தவர்கள் அந்தப்ரஹ்மத்தோடுகூட நிர்க்குணமுத்தியை அடைகிறார்கள் என்று கூறியிருக்கிறார். ஆகையால் ஸகுணப்ரஹ்மத்தின் உலகை அடைவதும் புந்ராவ்ருத்தியற்றது; நிர்க்குணமோக்ஷதூல்யமே என்பது அவர் கருத்து. ப்ரஹ்மலோகம் தொடங்கி அதற்குக் கீழுள்ள எல்லா உலகங்களும் புந்ராவ்ருத்தி (திரும்பி வருதல்) உள்ளவை என அவர் முழங்கியிருக்கையாலே, ப்ரஹ்மாவின் உலகையும் பிரமனுக்குக் கீழுள்ள சிவன் முதலிய தெய்வங்களின் உலகையும் அவர் ஸகுணப்ரஹ்மலோகமாகக் கருதியிருக்கமுடியாதென்பது தெளிவு. பிரமனையும் படைத்த விஷ்ணுவின் பரமபகத்தையே அவர் ஸகுணப்ரஹ்மஸ்தூநமாகக் கருதியிருக்கிறார் என்பது அவருடைய பூஷ்யங்களில் பலவிடங்களில் தெளிவாகிறது. சிலவிடங்களைக் காட்டுவோம். கட்டோபநிஷத்தில் “தத், விஷ்ணோ: பரமம் பதம்” [3—9] என்னும் மந்திரத்தை விவரிக்கும்போது, தத் விஷ்ணோ:—வ்யாபந ஸீலஸ்ய ப்ரஹ்மண: பரமாத்மனோ வாஸுதேவாக்யஸ்ய. பரமம்—உத்க்ருஷ்டம், பதம்—ஸ்தூநம்” என்று பூஷ்யமிடுகிறார். இவ்விடத்தில் ‘விஷ்ணோ:’ என்பதற்கு ‘வாஸுதேவன்

என்னும் பெயரையுடைய பரமாத்மாவுக்கு என்று பூர்விய மிடுகையாலும், பத்யூப்யதத்திற்கு ஸ்வரூபம் என்று பொருளுரைக்காமல் 'ஸ்த்யூநம்' என்று பொருளுரைக்கையாலும், அவர் ஸகுணப்ரஹ்மலோகத்தை அடைவதையே இங்கு கருதுகிறார் என்பதும், அந்த ஸகுணப்ரஹ்மம் வாஸுதேவனே என்பதே அவருடைய அசைக்கமுடியாத கருத்து என்பதும் தெளிவாக விளங்குகிறது. பரமபத்யம் 'பத்யம்' 'ஸாஸ்வதஸ்த்யூநம்' என்று வருமிடங்களிலெல்லாம் அவர் 'விஷ்ணுவின் பரமபத்யம்' என்று பூர்வியமிடுகிறாரே யொழிய, சிவனின் பரமபத்யம் என்றோ கைலாசம் என்றோ, மற்றொரு தேவதையின் உலகம் என்றோ எங்குமே எழுதுவதில்லை. சிவனிடங்களைப் பாருங்கள். "பத்யம் க்யூச்சந்த்யநாமயம்" [கீதை 2-51] என்றவிடத்தின் பூர்வியத்தில், "பத்யம் பரமம் விஷ்ணோ: மோக்ஷாக்யம் க்யூச்சந்தி" என்று எழுதுகிறார். "ஸ்த்யூநம் ப்ராப்ஸ்யஸி ஸாஸ்வதம்" [கீதை 18-62] என்றவிடத்திற்கு உரையிடும்போது, "ஸ்த்யூநம் ச மம விஷ்ணோ: பரமம் பத்யம் ப்ராப்ஸ்யஸி, ஸாஸ்வதம் நித்யம்" என்று எழுதுகிறார். "ஸாஸ்வதம் பத்யமவ்யயம்" [18-56] என்றவிடத்திற்கு உரையிடும்போது, "ஸாஸ்வதம் நித்யம் வைஷ்ணவம் பத்யம் அவ்யயம்" என்று எழுதுகிறார். விஷ்ணுவின் பரமபத்யத்தை மோக்ஷமென்றும் நித்யம் என்றும் இவ்விடங்களில் எழுதியிருப்பது குறிக்கொள்ளத்தக்கது. "தத: பத்யம் தத் பரிமார்க்யதவ்யம் யஸ்மிந் க்யூதா ந நிவர்த்தந்தி பூய:" [கீதை 15-4] என்றவிடத்திற்கு பூர்வியமிடுமபோது, தத:-பஸ்சாத், யத் பத்யம்—வைஷ்ணவம், தத்பரிமார்க்யதவ்யம்; பரிமார்க்யணம்—அந்வேஷணம்; ஜ்ஞாதவ்யமித்யர்த்தத்ய: யஸ்மிந்-பதேத்ய: க்யூதா:—ப்ரவிஷ்டா: ந நிவர்த்தந்தி—ந ஆவர்த்தந்தே பூய:—புந: ஸம்ஸாராய" என்று "விஷ்ணுவின் பரமபத்யத்தில் நுழைந்தவர்கள் மறுபடி ஸம்ஸாரத்திற்குத் திரும்பமாட்டார்கள்" என மிகத்தெளிவாக முழங்குகிறார். 'நுழைவது' திருப்புவதில்லை' முதலானவை ஸகுணப்ரஹ்ம ப்ராப்திககு ஒட்டுமொடியாழிய நிர்க்குணப்ராப்திக்கு ஒட்டாது என்பது குறிக்கொள்ளத்தக்கது. "ந தத்யூப்யதே ஸூய:" [கீதை 15-6] என்றவிடத்தின்

பூஷ்யத்தில், ‘யத் தூம வைஷ்ணவம் பத்யம் க்யத்வா—
 ப்ராபய ந நிவர்த்தந்தே. யசச ஸூர்யாதி: ந பூஸயதே
 தத் தூம பரமம் விஷ்ணோ: மம பத்யம். யத் க்யத்வா ந நிவர்த்
 தந்தே இத்யுகதம்’ என்று விஷ்ணுவின் பரமபதத்தை
 (இவ்வுலகத்தை ஒளிவிடச்செய்யும்) ஸூர்யன் முதலானார்
 ஒளிவிடச் செய்யமுடியாது என்று ஏழுதுவதன்மூலம் அது
 ஒரு லோகவிஸேஷமே என்றும், அதை ஸூர்யன் முதலானார்
 (ப்ராக்ருத லோகங்களைப்போல) ஒளிவிடச் செய்யக்கூட
 முடியாது என்றும் எழுதுகிறார் ஆதிசூங்கரர். இப்படி
 யிருக்கும்போது ஸூர்யனையும் விஷ்ணுவையும் ஒன்றாக்கும்
 சாஸ்திரியின் ப்ரதிபேத்யை என்னென்பது! ஸூர்யனைப்
 பரம்பொருளாகக்கொண்ட ஒரு மதத்தை ஆதிசூங்கரர்
 நினைத்துக்கூடப் பார்த்திருக்கமுடியாது என்பதற்கு இவ்
 விடம் ஒன்று போதும். ஆக, ஆதிசூங்கரர் விஷ்ணு ஒருவனைத்
 தவிர மற்ற எந்த தேவதையையும் ஸகுணப்ரஹ்மமாகக்
 கருதியவரல்லாமையாலே, ஆதிசூங்கரர் ஷண்மதஸ்தூபநம்
 செய்தார் என்னும் நவீநாத்துவைதிகளின் வார்த்தை—மலடி
 மகன் ஆகாயத்காமரையைச் சூடிக்கொண்டு முயற்கொம்
 பைப் பறிக்கச்சென்றான் என்னும் வார்த்தையைப்போலே
 பொருத்தமற்றது என்று முடிந்தது. ஆகையாலே
 ‘அஜாதஸிஸு நாமகரணம்’ [பிறவாத பிள்ளைக்குப் பெயரிடு
 வது] என்று சாஸ்திரி எடுக்கும் நியாயம் ஷண்மதங்களைக்
 கனவிலும் கருதாத ஆதிசூங்கரருக்கு ஷண்மதஸ்தூபநம்
 என்று பெயர்வைக்கும் இவர்களுக்கே மிகப்பொருந்தும்
 என்றும் தேறிற்று. [சாஸ்திரிக்கே மிகப்பொருத்தமான
 நியாயங்களை எம்பெருமான் அவர் கையைக்கொண்டே
 எழுதிவைத்திருக்கிறான் என்பதை மேலேயும் காட்டுவோம்.]

பராஸரபுட்டர் கண்டித்திருக்கும் சூங்கரஸஹஸ்ரநாம
 பூஷ்யமும், ராமாநுஜர் கண்டித்திருக்கும் சூங்கரபூஷ்யங்
 களும் நமக்கு எப்படி ப்ரமாணமாகும் என்பது தனக்கு
 விளங்கவில்லை என்று எழுதுகிறார் சாஸ்திரி. ஸ்ரீபராசர
 புட்டரும் ஸ்ரீராமாநுஜரும் சூங்கரரின் மாயாவாதத்தையு
 மும், நிர்க்குணப்ரஹ்மவாதத்தையும் கண்டித்திருக்கின்ற

னரேயொழிய 'ஸகுணப்ரஹ்மம் நாராயணனே' என்று
 ஸங்கரர் கூறியிருப்பதைக் கண்டிக்கவில்லை. ஆகையால்.
 ஸாங்கரபூஷ்யங்கள் வேதத்தை ஒட்டியிருக்கும் இவ்வம்
 ஸத்தில் ப்ரமாணமாகக் குறையிலலை. ஸாங்கரபூஷ்யங்களை
 ஸத்தூஷ்ணி முதலானவற்றில் பலபடியாகக் கண்டித்திருக்
 கும் வேதூந்தேதுஸீகர், கீதை (18—66) தாத்பர்யசந்த்ரி
 கையில், ஸங்கரர் முதலான நூற்றுக்கணக்கான கீதா
 பூஷ்யகாரர்கள் 'நாராயணனே பரதத்வம்' என்று கீதா
 ஸாரார்த்யமாக முழங்கியிருப்பது அனைவராலும் ஆசரிக்கத்
 தக்கது என்று தெளிவாக எழுதியிருக்கிறார். இக்கால
 அத்வைதிகள் இவ்வுண்மையை மறைக்க முயல்வதாலேயே
 நாம் இவ்விவாதத்தில் இறங்கினோம். "ஒருவரை ப்ரமாண
 மாக ஏற்றுக்கொண்டால் அவர் சொல்லுவது எல்லாமே
 ஏற்றுக்கொள்ளத்தக்கதா? அல்லது சிலவைதானா" என்னும்
 சாஸ்திரியின் பதினேழாவது கேள்விக்கு, 'எதிரி வெட்டிய
 குளத்திலும் சேற்றைத்தள்ளி நீரைக்கொள்ளலாம்' என்று
 ஸத்யுஷ்டாந்தமாக நாம் விரிவாக பதில் எழுதியிருந்தும்
 ஸாங்கரபூஷ்யங்கள் நமக்கு எப்படி ப்ரமாணமாகமுடியும்
 என்பது தமக்கு விளங்கவில்லை என்று சாஸ்திரி எழுதுவது,
 அவர் நமது க்ருதிகளை சரியாகப் படிக்காமலே, எழுதுகிறார்
 என்பதை எடுத்துக்காட்டுகிறது. இன்னொருடைய வார்த்தை
 என்பதினால் மாத்திரம் எதுவும் ப்ரமாணமாகவே அப்ர
 மாணமாகவே ஆகிவிடாது என்பதையும். ஸம்ப்ரதிபந்ந
 ப்ரமாணங்களை ஒட்டியிருப்பது யார் வார்த்தையாயிருந்
 தாலும் ப்ரமாணமாகும் என்பதையும் சாஸ்திரி உணர்
 வாராக. "யுக்தியுக்தம் வசோ க்ரூஹ்யம் பூலாத்யபி
 ஸுகாத்யபி" என்று கேட்டதில்லையா?

ஆக, நாராயணன் ஒருவனே ஸங்கரரின் ஸகுணப்ரஹ்ம
 மாகையாலே அவர் ஷண்மதஸ்தூபநம் செய்திருக்க
 முடியாது என்று கல்வெட்டாகத் தெறிற்று.

இரண்டாம் கேள்விக்கு பதிலின் விமர்ஸமான
 முன்றும் அத்தியாயம் நிறைவுபெற்றது.

நான்காம் அத்தியாயம்

மூன்றாம் கேள்விக்கு பதிலின் விமர்சம்

நமது மூன்றாம் கேள்வி

ஆதிசங்கரர் தாமியற்றிய துதிநூல்களில் முற்கூறிய ஆறு தேவதைகளையும் ஸகுணப்ரஹ்மமாகப் பாடியிருக்கையாலே, அவ்வறுவரையும் ஸகுணப்ரஹ்மமாகவே ஒப்புக்கொள்ளுகிறோம் என்பீர்களாகில், அத்துதி நூல்கள் ஆதிசங்கரருக்குப் பல நூற்றாண்டுகள் வரையில் எவராலும் கையாளப்படாததிலிருந்து அவை பிற்காலத்தில் இயற்றப்பெற்றவை என விளங்கவில்லையா? அவற்றில் சில அவரியற்றியவையாகவே தேறினாலும், ஸ்துதிபரமான அவற்றைக்கொண்டு தத்துவத்தை நிச்சயிப்பதைக் காட்டிலும், தத்துவத்தை நிஷ்கர்ஷிக்க வென்றே ஏற்பட்ட ப்ரஸ்தானத்ரய பூஷ்யத்திலிருந்தே தத்துவத்தை நிஷ்கர்ஷிப்பது நியாயமல்லவா?

நமது மூன்றாம் கேள்விக்கு சாஸ்திரியின் பதில்

விஷ்ணு முதலான ஆறு தெய்வங்களையும் ஸகுணஃப்ரும்மமாக சங்கரர் பாடியுள்ள நூல்கள் பல நூற்றாண்டுகள் வரையில் எவராலும் கையாளப்படவில்லை. பிற்காலத்தில் இயற்றப்பெற்றவை என்ற இவ்விஷயம் தங்களுக்குத்தான் எப்படியோ அபூர்வமாக விளங்கியிருக்கிறதேயொழிய, எங்களுக்கு இன்னும் தக்க காரணங்களுடன் கொஞ்சமும் விளங்கவே இல்லை என்பதை தாராளமாக நாங்கள் 'ஒப்புக்கொள்கிறோம். அன்றியும் துதிபரமாக சங்கரர் இயற்றிய அந்நூல்களைக் கொண்டோ ப்ரஸ்தானத்ரய பாஷ்யங்களைமட்டும் கொண்டோ நாங்கள் யாதொரு தத்துவத்தையும் ஁நிஷ்கரிக்கவில்லை. அப்படி நிஷ்கர்ஷிப்பதும் நியாயமாகாது. ஁ருதிகள் கீதை ஃப்ரும்ம குத்திரங்கள் இவற்றைக்கொண்டே தான் தத்துவத்தை நாங்கள் ஁நிஷ்கரிக்கிறோம். இதுவே நியாயமானதாகும். சங்கரரின் கொள்கையும் இதுவே என்பதையும் அவரது பாஷ்யங்களே கோஷிக்கின்றன. அவற்றை முழுமையும் படித்தால்தான் இது விளங்கும்.

஁ 'ஃப்ரும்மம்', 'நிஷ்கரிக்க' முதலானவை ஁ாஸ்திரி எழுதியிருக்கும் அஃஸ்ப்ருதங்கள். அஃஃப்பிழையல்ல.

பதிவின் விமர்சம்

“ஆதிசங்கரர் பேரில் உள்ள துதிநூல்கள் அவருக்குப் பிறகு பல நூற்றாண்டுகள் வரையில் எவராலும் கையாளப் படவில்லை” என்பது ஹேது; ‘அவை பிற்காலத்தில் இயற்றப் பெற்றவை’ என்பது ஸாத்தியம். முற்கூறிய ஹேதுவைக் கொண்டு இந்த ஸாத்தியம் நம்மால் அநுமானப்ரமாணத்தால் ஸாதிக்கப்படுகிறது. பூஷ்யபூவஜ்ஞரென் னும் விருதின் மூலம் தம்மை ‘ஸாஸ்த்ரஜ்ஞராகப் பறைசசாற்றிக்கொள்ளும் சாஸ்திரி. இவ்வநுமானத்தைத் தகர்க்கவேண்டுமாகில் இந்த ஹேதுவுக்கு ‘ஸாஸ்த்ரஜ்ஞர்கள் ஒப்புக்கொள்ளக்கூடிய தேஜாஷம் எதையாவது கூறவேண்டும்; உதூஹரணமாக; ஆதிசங்கரருடைய சிஷ்யப்ரஸீஷ்யர்களும், அவரைக்கண்டிக்கும் துவைதவியிஷ்டாதுவைத ஆசார்யர்களும் அவர் காலத்திற்கு ஒரு சில நூற்றாண்டுகளுக்குள் ஏராளமான கிரந்தங்கள் எழுதி, அவற்றில் அவருடைய நூல்களிலிருந்து வாக்யங்களைக் காட்டியிருக்கிறார்கள்; அவர்களில் இன்னார் இன்னார், இன்ன இன்ன நூல்களில் ஆதிசங்கரர் சிவன், சக்தி, விநாயகன், முருகன், ஸூர்யன் ஆகியவர்களைப் பரம் பொருளார்க்பாடியிருக்கும் துதிநூல்களை எடுத்திருக்கிறார்கள் என்று சாஸ்திரி காட்டினால் நம்முடைய அநுமானம் தகர்க்கப்படும். இப்படி எவரும் அத்துதி நூல்களைப் பதினைந்தாம் நூற்றாண்டு முடிய எடுக்கவில்லையாகையாலே சாஸ்திரியால் அவற்றைக் காட்டமுடியவில்லை. இப்படி இவ்விஷயத்தில் தாம் படுதோல்வியடைந்துவிட்டதை மறைப்பதற்காக, “இவ்விஷயம் தங்களுக்குத்தான் எப்படியோ அபூர்வமாக விளங்கியிருக்கிறதெயொழிய எங்களுக்கு இன்னும் தக்க காரணங்களுடன் கொஞ்சமும் விளங்கவே இல்லை என்பதை தாராளமாக நாங்கள் ஒப்புக்கொள்ளுகிறோம்” என்றும் ‘ஸப்ஜுஜாலங்களையிட்டு மழுப்புகிறார். நமது முற்கூறிய அநுமானத்தைத் தகர்க்க இவரால் இயல்வில்லையாகையால், “இவ்விஷயத்தில் எம்முடைய தோல்வியைத் தாராளமாக ஒப்புக்கொள்ளுகிறோம்” என்றே இந்த ‘ஸப்ஜுஜாலத்திற்குப் பொருளாகமுடியும்.

ஒருவர் பேரில் வழங்கும் ஒரு நூல் அவருக்குப் பல நூற்றாண்டுகள் வரையில் எவராலும்கையாளப்படவில்லையெனில் அது அவர் இயற்றியதல்ல, அவருக்குப் பிற்காலத்தில் எவராலோ இயற்றப்பெற்று அவர்பேரில் சுமத்தப்பட்டது-என்பது அறிவு படைத்தவர்களுக்குக்கூட விளங்கும். சாஸ்திரிக்கு இது விளங்கவில்லை என்பதிலிருந்தே அபிநிவேஸுவஸீக்ருதமான நெஞ்சுடையவராயிருக்கிறார் அவர் என்பது தெளிவாக விளங்குகிறது. இத்தகைய அபிநிவேஸும் நடுநிலை நிற்கும் ஆராய்ச்சியாளர்களுக்கு இருக்கக்கூடாது. சில உதாரணங்கள் கொடுக்கிறோம். எங்களுடைய பூர்வாசார்யரான ஸ்ரீயாமுநாசார்யர் என்னும் திருநாமமுடைய ஆளவந்தாரின் நூல்களான ஸித்தித்ரயம், ஸ்தோத்ரரத்நம், கீதார்த்தஸங்க்ரஹம் முதலானவற்றை அவருக்கு ஸமீபகாலத்திலிருந்த ஸ்ரீராமா நுஜர் முதலான பற்பல ஆசார்யர்கள் கையாண்டிருக்கிறார்கள்; ஸ்தோத்ரரத்நம், சதுஸ்ஸலோகி என்னும் ஸ்தோத்ரங்களுக்குப் பதின்மூன்று பதினாலாம் நூற்றாண்டுகளிலிருந்த வ்யாக்யான சக்ரவர்த்தியான பெரியவாச்சான் பிள்ளையும், ஸ்ரீவேதார்த்ததேஸீகரும் வியாக்கியானமிட்டிருக்கிறார்கள். கீதார்த்தஸங்க்ரஹத்திற்கு ஸ்ரீவேதார்த்ததேஸீகர் பூர்வாசார்யர் பூர்வாசார்யர். ஸ்ரீராமா நுஜருடைய ஸ்ரீபூர்வாசார்யம், கீதாபூர்வாசார்யம், வேதார்த்தஸங்க்ரஹம், க்யுத்தத்ரயம் முதலான கிரந்தங்களை அவருக்கு மிக ஸமீபகாலத்திலிருந்த பற்பல பூர்வாசார்யர்கள் தம் நூல்களில் கையாண்டிருக்கிறார்கள்; அவற்றுக்கு வ்யாக்யானங்கள் இட்டிருக்கிறார்கள். இப்படிக்கையாளப்படாத கிரந்தங்கள் எதையும் நாம் ஸ்ரீயாமுநாசார்யர், ஸ்ரீராமா நுஜர் முதலான ஆசார்யர்கள் எழுதியதாக ஒப்புக்கொள்வதில்லை. குலசேகரபிழார் ஆழ்வார்கள் பதின்மரில் ஒருவர். அவர் அருளிய பெருமாஸ்திருமொழி என்னும் நூறு பாசரங்கள் அடங்கிய திவ்யப்ரபுத்தம் ஸ்ரீவைஷ்ணவாசார்யர்கள் அனைவராலும் தம் நூல்களில் கையாளப்பட்டுள்ளது. பெரியவாச்சான் பிள்ளை இதற்கு வியாக்கியானமிட்டிருக்கிறார். முகுந்தமாலை என்னும் ஆஸ்சர்யமான வடமொழித் தூதிநூல் 'குலசேகரர் இயற்றியது' என்னும் முத்ரை

யுடன் கூடியதாய் விளங்குகிறது. ஆராய்ச்சியற்ற பலர் இத்துதி குலஸேகராழ்வார் இயற்றியது என்று சொல்லிக் கொண்டிருக்கிறார்கள். அச்சிட்டிருக்கிறார்கள். “இந்நூல் பதினைந்தாம் நூற்றாண்டில் பல நூல்களியற்றிய மணவாள மாமுனிகள் என்னும் பூர்வாசார்யரைத் தவிர முற்பட்ட பூர்வர்கள் எவராலும் கையாளப்படவில்லை, மாமுனிகளும் இதை குலஸேகராழ்வார் அருளியதாகக் குறிப்பிடவில்லை” என்னும் காரணத்தைக்கொண்டு, இது குலஸேகராழ்வார் அருளியதன்று. பதினாலாம் நூற்றாண்டில் வாழ்ந்த குலஸேகரர் என்னும் கேரள அரசரால் இயற்றப்பட்டது என்று ஆராய்ச்சிமிக்க அறிவாளிகள் நிர்ணயிக்கிறார்கள். ‘மிகச்சிறந்த வடமொழித் தூதிநூல் ஒன்று ஆழ்வார் பெயரில் இருந்தால் ஆழ்வாருக்குச் சிறப்பு’ என்னும் அபிநீவேசமிருப்பவர்கள் இவ்வாராய்ச்சியை ஒப்புக் கொள்ளமாட்டார்கள். இத்தகைய நடுநிலைநிற்கும் ஆராய்ச்சிகள் பலவற்றைச் செய்து பல விஷயங்களை நாம் நிலைநாட்டியிருக்கிறோம். ஐந்நூறு வருடங்களுக்கு முன் எவராலும் கையாளப்படாத உபநிஷத்துக்களும். தேவீபூகூவதம் போன்ற நூல்களும் நவீனகற்பனையென்று நிலைநாட்டியிருக்கிறோம். நஞ்சீயர் என்னும் ஸ்ரீவைஷ்ணவ பூர்வாசார்யரின் பெயரில் அச்சிடப்பட்டிருக்கும் ஸ்ரீஸூக்த பூஷ்யமும். நடாதாரம்மாள் என்னும் வாத்ஸ்யவரதூசார்யர் பெயரில் அச்சிடப்பட்டிருக்கும் ப்ரபந்நபாரிஜாதம் என்னும் நூலும். அவ்வாசார்யர்களுடைய மற்ற நூல்களைப்போலே ஸ்ரீவேதாந்ததேவீசீகர், மாமுனிகள் முதலானாரால் கையாளப்படாததால் நவீனகற்பனை என்று நிலைநாட்டியிருக்கிறோம். இதுபோலவே ஸங்கரமடங்களில் பீடாதிபதிகளாயிருந்த ஒவ்வொருவரால் ஐந்நூறு வருடங்களுக்குள் ‘ஸங்கரரால் இயற்றப்பட்டது’ என்னும் முத்ரையுடன் இயற்றப்பட்டிருக்கும் துதிநூல்கள்—ஆதி ஸங்கரரை ஷண்மத ஸ்தாபகராக்கவேண்டும் என்னும் அபிநீவேசமுடைய தற்கால் அத்வைதிகளால் ஆதிசங்கரர் பெயரில் சுமத்தப்பட்டுவிட்டன என்று இவ்வாராய்ச்சியில் தக்க காரணங்களைக் காட்டி நிரூபிக்கிறோம். இவ்விஷயங்

களில் அபிநிவேசம் கூடாது. இருட்டு கண்ணை மறைக்கும்; அபிநிவேசம் கருத்தையே மறைக்கும். “அபிநிவேச வஸீக்ருதசேதஸாம் பஹுவித்யம்பி ஸம்பவதி ப்ரம:” [அபிநிவேசத்தின் வசப்பட்ட நெஞ்சையுடைய அறிவாளிகளுக்கும், மயக்கம் ஏற்படுகிறது.] என்று ஸ்ரீயாமுநாசார்யரும், “விவேகதியமேகதோ஽ப்பியபிநிவேசாலேஸோ ஹரேத்” [ஒரு விஷயத்தில அபிநிவேசம் சிறிது இருந்தாலும், பகுத்தறிவுள்ள அறிவாளியையும் அது மயக்கி விடும்] என்று ஸ்ரீவத்ஸாங்கமிஸ்ரரும் (ஆழ்வானும்) அருளிய ஸ்ரீஸூக்திகள் இங்கு அநுஸந்திக்கத்தக்கவை. ஆக, சாஸ்திரியின் பதிலின் முற்பகுதி அபிமாதந்தால எழுதப்பட்டது என்று நிரூபிக்கப்பட்டது.

அவருடைய பதிலின் பிற்பகுதி நமது கேள்வியைப் புரிந்து கொள்ளாமலே எழுதப்பட்டது என நிரூபிப்போம் இனி. “ஆதிசங்கரரின பெயரில் வழங்கும் ஸிவாதிபரமான துதிநூல்களில் சில அவர் இயற்றியவையே என்று தேறினாலும், துதிபரமான, அவற்றைக்கொண்டு அவருக்கு அபிமதமான ஸகுணப்ரஹ்ம தத்துவத்தை நிஷ்கர்ஷிக்கக் கூடாது; ஒருவரைத் துதிப்பதற்காகவே எழுந்த நூல்களில் — அவர்களுக்கு உள்ளபெருமையோடு இல்லாத பெருமையையும் ஏறிட்டுச் சொல்லுவது வழக்கம். ஆகையால், ஸகுணம், நிர்க்குணம் என்று இருவகைப்பட்ட ப்ரஹ்ம தத்துவத்தை நிஷ்கர்ஷிக்கவென்றே ஏற்பட்ட அவருடைய பூஷ்யங்களைக்கொண்டே அவருக்கு அபிமதமான ஸகுணப்ரஹ்ம தத்துவத்தை முடிவுகட்ட வேண்டும்” — என்பது நமது கேள்வியின் தெளிவான கருத்து. இதைப் புரிந்து கொள்ளாமல் “அவருடைய துதிநூல்களைக் கொண்டோ, பூஷ்யங்களைக் கொண்டோ நான் தத்துவத்தை நிஷ்கர்ஷிக்கவில்லை. ப்ரஸ்தூநத்ரயங்களைக் கொண்டே முடிவுகட்டுகிறோம்” என்று பொருள்பட எழுதுகிறார் சாஸ்திரி. ப்ரஸ்தூநத்ரயங்களைக் கொண்டு ஸங்கருக்கு, அபிமதமான ஸகுணப்ரஹ்ம தத்துவத்தை நிஷ்கர்ஷிக்க முடியாது என்னும் சிறு விஷ

யத்தைக்கூடப் புரிந்துகொள்ளாமல் பதில் எழுதும் இவருடைய அறிவுத் திறமையை என்னென்பது! பரஸ்தூந, த்ரயங்களிலும் விளங்கும் ஸகுணப்ரஹ்ம தத்துவம் நாராயணனே என்றன்றோ அவருடைய ப்ரஸ்தூநத்ரய பூஷ்யங்கள் கேட்குஷிகின்றன. இதை நாம எடுத்துக் கர்ட்டியும் காண மனமில்லாமல், “ அவற்றை முழுமையும் படித்தால்தான் இது விளங்கும் ” என்று கும்பீரமாக நம்க்கு உபதேசுஸிக்கும் இவருடைய நடுநிலைமையின் மையை நடுநிலையாளர்கள் நிஷ்கர்ஷிக்கவேண்டும். ஆக, மூன்றாவது கேள்விக்கு சாஸ்திரியின் பதில் சிறிதும் ஸாரமற்றது என்று முடிவுகட்டப்பட்டதாயிற்று.

மூன்றாம் கேள்விக்கு பதிலின் விமர்சமான நான்காம் அத்தியாயம் நிறைவுபெற்றது.

ஐந்தாம் அத்தியாயம்

நான்காம் கேள்விக்கு பதிலின் விமர்சம்

நமது நான்காம் கேள்வி

ஸங்கரவிஜயம் முதலான சரித்திர நூல்கள் ஆதிசங்கரர் ஷண்மதங்களை ஸ்தாபித்ததாக எழுதியிருப்பதால் ஆறு தேவதையையும் ஸகுணப்ரஹ்மமாகவே கொள்ளுகிறோம் என்பீர்களாகில், ஸ்ரீகண்டஸமாலோசனத்திலும், ‘ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தாபகர்’ என்னும் நம் நூலிலும் நிரூபிக்கப்பட்டபடி ஸங்கரவிஜய நூல்களில் பல பொய்கள் பெய்யப் பெற்றிருக்கிறபடியால், அவை நம்பத்தகாதவை என விளங்கவில்லையா?

நமது நான்காம் கேள்விக்கு சாஸ்திரியின் பதில்

இரண்டாம் கேள்வியின் பதிலிலேயே இக்கேள்விக்கும் பதிலிருப்பதால் தனியான பதில் தேவையில்லை. ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தாபகரா என்னும் தங்கள் கேள்வி நூலிலே சங்கரவிஜயங்கள் எல்லாம் பொய்யெனத் தாங்கள் நிரூபித்து விட்டதாகக் கூறியிருப்பவையெல்லாமே பொய்கள் என “ சங்கரரும் ஷண்மதமும் ” என்ற நமது ஆராய்ச்சி நூலில் நாமும் நிரூபித்திருப்பதால் தங்கள்

நூலும் நம்பத்தகாதென்பது விளங்கும். மேலும் சங்கர விஜயங்களை யும் மற்ற நூல்களையும் பிரமாணங்களாகக்கொண்டு நாங்கள் சாதிக்கவேண்டிய விஷயமும் இல்லை. தங்கள் கற்பனையில் ஏதேதோ பல விஷயங்கள் யாருக்கும் தோன்றாத வகையில் தோன்றுகின்றன. அதனாலேயே தாங்கள் அமைதியற்று இருப்பதாய் தோன்றுகிறது. தங்களது புதுப்புது கற்பனைகள் எல்லாமே ஆகாஸமண்டப நிர்மாண ந்யாயத்தைத்தான் எங்களுக்கு ஞாபகப்படுத்துகின்றன. ஆனது பற்றியே ஸ்ரீகண்டஸமாலோசனத்தைப் பற்றியும் தற்சமயம் நாம் ஆலோசிக்கவில்லை.

பதிலின் விமர்சம்

இக்கேள்வி—ஸங்கரவிஜய நூல்கள் பல பொய்களைப் பறைசாற்றுகையாலே நம்பத்தகாதவை என்பது பற்றியது. நமது இரண்டாவது கேள்வியிலும், அதற்கு சாஸ்திரியின் பதிலிலும் ஸங்கரவிஜய ப்ரஸ்தாவமே இல்லை. அப்படியிருக்க, “இரண்டாம் கேள்வியின் பதிலிலேயே இக்கேள்விக்கும் பதிலிருப்பதால் தனியான பதில் தேவையில்லை” என்று ஸ்ரீமத்கூம்பீரமாக சாஸ்திரி எழுதுவது அப்பட்டமான பொய்யாயிருக்கிறது. பொய் எழுதுவதையே இயல்வாகக் கொண்ட சாஸ்திரி அக்குணத்தை நம்மேல் ஏறிடுவதைக் கண்டு அறிவாளிகள் மயங்கமாட்டார்கள். சங்கரவிஜய நூல்களில் எத்தனை பொய்கள் பெய்யப்பெற்றிருக்கின்றன என்று ஸ்ரீகண்டஸமாலோசனத்தில் அலசி அலசிக் காட்டப் பெற்றிருக்கிறது. அந்நூலைத் தொட்டாலே தங்களுடைய பற்பல அண்டப் புளுகுகளும், ஆகாஸமண்டபநிர்மாணங் களும் பொதுஜனங்களுக்குத் தெளிவாகிவிடும் என்று பயந்தே. “ஸ்ரீகண்டஸமாலோசனத்தைப் பற்றித் தற் சமயம் ஆலோசிக்கவில்லை” என எழுதுகிறார். தம்முடைய ஆகாஸமண்டபநிர்மாண சாதூர்யத்தை நம்மேல் ஏறிடு கிறார். புதுப்புது உபநிஷத்துக்களைக் கற்பித்தது, ஸ்வ பரமாசார்யரான ஆதிசங்கரரின் பேரில் ஏராளமான துதி நூல்களைக் கற்பித்தது, (அவருடைய பூஷ்யங்களுக்கு நேர்மாறாக) அவர் ஷண்மத ஸ்தூபநம் செய்தார் என்று கற்பித்தது முதலான எண்ணிறந்த கற்பனைகளைச் செய்வ தையே குலப்பண்பாகப் பெற்றிருக்கும் சாஸ்திரி அப்

பண்பை நம் மேல் ஏறிடுவது. “பய்யதி பரேஷு தேஷாஷாந்
அஸதோ஽பி ஐந : ஸதோ஽பி வைவ குணாந் | விபரீதமிதம்
ஸ்வஸ்மிந் மஹிமா மோஹாஞ்ஜநஸ்யைஷ : ||” [ஒரு மனிதன்
பிறரிடம் இல்லாத தோஷங்களை இருப்பதாகக் காண்கிறான்;
இருக்கும் குணங்களைக் காண்பதேயில்லை. தன்னிடமோ
வெனில், ஏராளமாக உள்ள தோஷங்களைக் காண்பதே
யில்லை; தேடினாலும் காணமுடியாத குணங்களை இருப்ப
தாக நினைக்கிறான். இது மோஹம் என்னும் மையை இவன்
இட்டுக்கொண்டிருப்பதால் வந்த வினை.] என்னும் ஸுபூ
ஷித்ததை நினைவுபடுத்துகிறது. ஆக, நான்காவது கேள்விக்கு
சாஸ்திரியின் பதில் மோஹாஞ்ஜந மயக்கத்தோடு எழுதப்
பட்டது என நிரூபிக்கப்பட்டதாயிற்று.

நான்காம் கேள்விக்கு பதிலின் விமர்சமான
ஐந்தாம் அத்தியாயம் நிறைவுபெற்றது.

ஆறாம் அத்தியாயம் ஐந்தாம் கேள்விக்கு பதிலின் விமர்சம்

நமது ஐந்தாம் கேள்வி

ஆறு தேவதைகளைப் பரம்பொருளாகக் கொண்ட ஆறு
மதங்களை ஒருவர் எப்படி ஸ்தாபிக்கமுடியும்? அதிலும்
புருஷனாகிய சிவனுக்கு ஒரு மதத்தையும். மனைவியாகிய
சக்திக்கு ஒரு மதத்தையும், இருபிள்ளைகளுக்கு இரு மதங்களை
யும் எப்படி ஸ்தாபிக்க முடியும்? பரம்பொருளுக்கு அடங்கி
நடக்கும் ஜீவன் என்று பல வேதவாக்யங்களில் கோஷிக்கப்
படும் சூரியனைப் பரம்பொருளாகக் கொண்ட மதத்தை
வைதிகர் ஒருவர் ஸ்தாபிக்கமுடியுமா?

நமது ஐந்தாம் கேள்விக்கு சாஸ்திரியின் பதில்

ஒரே பரம்பொருளை ஆறு தேவதைகளாகக்கொண்ட ஆறு
மதங்களை சங்கரர் ஒருவர் ஸ்தாபித்தாரேயன்றி தாங்கள் கூற
யிருக்கிறபடியல்ல. அன்றியும், ஒரே பரம்பொருள் அவரவர்
ருசிக்கேற்றபடி நாமரூபங்களை வைத்து அவரவர்கள் வழிபடுகின்ற
பற்பல மதங்களுள் சிலவையே இந்த ஆறு மதங்களும். இவை
அநாதிகாலமாக நம் நாட்டில் இருந்துவரும்போது இவற்றை

எவரும் புதிதாக ஸ்தாபிக்கவேண்டிய அவசியமேயில்லை. “பிங்குசுர்ஹி லோக:” என்றபடி இவ்வாறு செய்யப்படும் வழி பாடுகளையும் யாராலும் தடுக்க இயலாது. “யோ யோ யாம் யாம் தநம் பக்த:” என்ற கீதாசார்யனின் வாக்கும் இதையேதான் உறுதிப்படுத்துகின்றது.x

இவற்றை ஸ்தாபனம் செய்வது என்பதும் அவ்வப்பொழுது காலப்போக்கில் இவற்றுள் ஏற்படும் குறைபாடுகளை (கூலாநி:) நீக்குவதேயாகும். பகவான் செய்யும் தர்ம ஸ்தாபனமும் இத் தகையதுதான். தர்ம ஸம்ஸ்தாபன பதமும் இக்காரணத்தினாலேயேதான் போடப்பட்டுள்ளது. இத்தகைய பலவகையான வழிப்பாட்டுமுறையை மாற்றும் முயற்சியும் ஸ்வபுச்சநமந முயற்சியையே ஒக்கும் என்பது நமது அபிப்பிராயம். ஷண்மதங்களை சங்கரர் ஸ்தாபித்தார் என்பதும் காலப்போக்கில் அவர் காலத்தில் அவற்றுள் ஏற்பட்ட பல குறைபாடுகளை விலக்கி அவரவர்களை அவரவரது கொள்கையில் முறைப்படி இருக்கச்செய்தார் என்பதே யாகும் என்பதையும் நமது ஆராய்ச்சி நூலில் விளக்கியிருக்கிறோம். அத்வைதக் கொள்கையில் ஊறிப்போன அவர் போன்றவர்களால் தான் அதையும் செய்பமுடியும் மற்றவர்களால், மேன்மேலும் அவற்றுள் குழப்பத்தையேதான் வளர்க்க முடியுமென்பொழிய குறைபாடுகளை விலக்கி எல்லாவற்றையும் சமமாக நிலைநாட்ட முடியவே முடியாது. இந்த உண்மை புரியாத காரணத்தினாலேயே தான் இந்த ஒன்பது கேள்விகளும் எழுந்தன என்பதும் நம் எண்ணம். அக்கம்பக்கத்து வீட்டுக்காரர்களையும், அரசியல் தலைவர்களையும் அவரவரது ஆசார்ய புருஷனையும் ஏனைய மானிடப் பிறவி களையும் தெய்வமாக கொண்டாடுபவர்களைவிட சிவன் முதலான வர்களைத் தெய்வமாகக் கொண்டாடுபவர் எவ்வளவோ மேலான வர்களே. அவர்களைக்கூட தெய்வமாகக் கொண்டாடலாம் என்பதே நம் அபிப்பிராயம். மேலும் பரம்பொருளின் விபூதியான தால்தான் ஸ்ரீ சங்கரர் குரியனையும் பகவான் என்று கூறியிருக்கிறார். அது தங்களுக்குத் தெரியாதுபோலும்.

x இவ்விடத்தில் விஷ்ணு, சிவன், சக்தி, கணேசன், குமரன், சூர்யன் ஆகிய தெய்வங்களின் பக்தர்கள் அவர்களைத் துதிக்கும் ஸ்லோகங்களும், அத்வைதியின் ஸ்லோகமொன்றும் கொடுக்கப் பட்டிருக்கின்றன. ஆதிசங்கர ஷண்மத ஸ்தாபன விவாதத்திற்கு இவை சிறிதும் சம்பந்தமற்றவையாகையால் விடப்பட்டன.

— ஸுதூர்ஸநம் ஆசிரியர்.

பதிலின் விமர்சனம்

ஆறு மதங்களை சங்கரர் ஸ்தாபித்தார் என்று திருப்பித் திருப்பி எழுதுகிறார் சாஸ்திரி. இகற்கு ப்ரமாணம் என்ன என்று நாம் கேட்கிறோம். ப்ரஸ்தூநத்ரயஸஹஸ்ரநாம பூஷ்யங்கள் நர்ராயணன் ஒருவனையே ஸகுணப்ரஹ்மமாகக் கூறுகையாலும், சிவன் முதலான மற்ற தெய்வங்களை ஜீவர்களாகக் கூறுகையாலும், அவை தமக்கு ப்ரமாணமாக முடியாது என உணர்ந்து “ப்ரஸ்தூநத்ரய பூஷ்யங்களோ, ஸஹஸ்ரநாம பூஷ்யமோ இவ்விஷயத்தில என்ன செய்ய முடியும்?” என்று இரண்டாவது கேள்வியின் பதிலிலேயே எழுதிவிட்டார். “துதி நூல்களை ப்ராசீநர்கள் எவருமே எடுக்கவில்லையா”கையாலே அவை ஆதிசங்கரக்குருதிகளல்ல; ஆகையால் அவற்றைக் கொண்டு ஸைவஸாக்தாதிமதங்களை அவர் ஸ்தாபித்தார் எனக் கூறமுடியாது” என்று நாம் நிரூபித்ததை மறுக்கமாட்டாமையாலே. ‘அந்நூல்களைக் கொண்டும் நாங்கள் யாதொரு தத்துவத்தையும் நிஷ்கர்ஷிக்க வில்லை’ என்று மூன்றாம் கேள்வியின் பதிலில் எழுதிவிட்டார். ‘சங்கரவிஜய நூல்களில் ஏராளமான பொய்கள் பெய்யப் பெற்றிருப்பதால் அவற்றில் ஆதிசங்கரர் ஷண்மதஸ்தாபநம் செய்தார் என எழுதியிருப்பது நம்பத்தக்கதல்ல’ என்று நாம் நிரூபித்ததை மறுக்கமாட்டாமையாலே. ‘சங்கர விஜயங்களையும், - மற்ற நூல்களையும் பிரமாணங்களாகக் கொண்டு நாங்கள் சாதிக்கவேண்டிய விஷயமும் இல்லை’ என்று நான்காம் கேள்வியின் பதிலில் எழுதிவிட்டார். இப்படி ஆதிசங்கரர் ஷண்மதங்களை ஸ்தாபித்தார் என்பதற்கு ப்ரமாணம் எதுவுமே இல்லை என்று தம் கையாலேயே எழுதிவிட்டார். தம் பதிலிலும், ‘சங்கரரும் ஷண்மதமும்’ என்னும் கட்டுரையிலும் ‘ஆதிசங்கரர் ஷண்மதஸ்தாபநம் செய்தார்’ என்பதற்கு எந்த ப்ரமாணத்தையும் காட்டவில்லை. ஆக, “நாங்கள் சில காலமாக ‘ஆதிசங்கரர் ஷண்மதஸ்தாபநம் செய்தார்’ என்று கட்டுப்பாடாகச் சொல்லிவருவதையும், பொதுஜனப் பத்திரிகைகளில் பிரசாரம் செய்வதையும், அதற்காக ஓர் மகாநாடே நடத்தி

விட்டதையும் கொண்டு அனைவரும் இதை நம்பவேண்டும்” என்று சாஸ்திரி கருதுகிறார் என்று தெளிவாகிறது. இவர்கள் கேட்கப்பட்டிருக்கிற அபிநிவேசத்தாலே இவர்கள் எதை வேண்டுமானாலும் சொல்லி ஆனந்தப்பட்டுக்கொள்ளலாம். ஆனால், தக்க பிரமாணங்களைக் காட்டினாலொழிய அவ் விஷயங்களை நடுநிலையாளர்கள் ஏற்கமாட்டார்கள் என்பதை இவர்கள் உணரவேண்டும்.

நம் நாட்டில் அவரவர் பக்குவத்திற்கேற்பப் பற்பல கடவுளர்களை ஜனங்கள் நீண்டகாலமாக வழிபட்டுவருகிறார்கள் என்பதை யாரும் மறுக்கவில்லை; இவ்வழிபாடுகளை மாற்ற யாரும் முயற்சிக்கவுமில்லை. அந்தப் பற்பல கடவுளர்களில் இவ்வறுவரை மாத்திரம் பொறுக்கி எடுத்தது அவர்களின் மதங்களை மாத்திரம் ஒருவர் ஸ்தாபிக்கவேண்டிய அவசியமென்ன? அப்படி அவர் ஸ்தாபித்தார் என்பதற்குப் ப்ரமாணமென்ன? என்பதே நமது ஸாரமான கேள்விகள். இதற்கு சாஸ்திரியால் எந்த பதிலும் கூறப்படவில்லை; கூறவும் முடியாது. தமது இத்தோல்வியை மறைப்பதற்காக ஏதேதோ எழுதுகிறார். ஆதிசங்கரர் ஷண்மதஸ்தாபனம் செய்தார் என்று சிறிதும் காட்டமாட்டாத ஸ்லோகங்களை எழுதிப் பக்கத்தை நிரப்புகிறார். இதெல்லாம் எதற்கு? “ஆதிசங்கரர் ஷண்மதஸ்தாபனம் செய்தார்” என்று நாங்கள் கூறுவதற்குப் ப்ரமாணங்கள் இவையே என்று மகுடமிட்டு ஒரு பக்கத்தில் எழுதிமுடிக்கலாமே. ஒரு ப்ரமாணம்கூட இவ்விஷயத்தில் இல்லாமையால், அதைச் செய்ய இயலாமல், சம்பந்தமில்லாமல் ஏதேதோ எழுதிப் பக்கத்தை நிரப்பி பதில் எழுதிவிட்டதாகப் பெயர் பண்ணப்பார்க்கிறார். நாம் மடிபிடித்துக் கேட்கும் கேள்விகளுக்கே இவருடைய பதில் இந்நிலையில் இருக்கும்போது, மனம்போனபடி எழுதியிருக்கும் “சங்கரரும் ஷண்மதமும்” என்னும் கட்டுரை எப்படியிருக்கும் என்பதை அன்பர்கள் ஊறித்துக் கொள்ளலாம்.

ஆதிசங்கர ஷண்மதஸ்தாபன ப்ரசாரத்திற்குச் சிறிதும் சம்பந்தமில்லாத பல விஷயங்களை எழுதிவிட்டு, கடைசியில்

“பரம்பொருளின் விபூதியானதால்தான் ஸ்ரீ சங்கரர் குரியனையும் ‘புகுவாந்’ என்று கூறியிருக்கிறார். அது தங்களுக்குத் தெரியாதுபோலும்” என்று எழுதி ஐந்தாம் கேள்வியின் பதிலை முடிக்கிறார் சாஸ்திரி. சங்கரர் முதலான பலரும், இதிஹாஸபுராணங்களும் குரியனைமாத் திரமல்லாமல் மற்றும் பல தேவதைகளையும் ரிஷிகளையுங்கூட ‘புகுவாந்’ என்று பலவிடங்களில் கூறியிருப்பது நமக்குத் தெரியும். ஆனால், இந்த புகுவச்சூப்ஸூதும் பரம்பொருளின் விபூதி களான அவர்களிடமெல்லாம் ஓளபசாரிகமேயொழிய முக்கியமானதல்ல, அவ்விபூதிகளையுடைய பரம்பொருளான நாராயணன் ஒருவனிடமே முக்கியமானது என்று ஸ்ரீபராசர புகுவான் ஸ்ரீவிஷ்ணுபுராணத்தில் முழங்கியிருப்பதும நமக்குத் தெரியும். சாஸ்திரிக்குத் தெரியாத அந்த ஸ்லோகங்களைக் கீழே அச்சிட்டு அதற்குப் பொருளையும் தருகிறோம்.

“ஏவமேஷ மஹாந் ஸப்ஸ்தோ ஸமத்ரேய புகுவாநிதி |
பரமப்ரஹ்மபூதஸ்ய வாஸுதேவஸ்ய நானயக்ய: ||
தத்ர பூஜ்யபத்யார்த்ததோக்தி பரிபூஷாஸமந்வித: |
ஸப்தோதயம் நோபசாரேண அந்யத்ர ஹ்யுபசாரத: ||

[விஷ்ணுபுராணம் 6-5-76, 77]

[மைத்ரேயரே! இவ்வண்ணமாக புகுவான் என்னும் இப் பெரிய சொல், பரப்ரஹ்மமான வாஸுதேவனையே குறிக்கும்; வேறு எவரையும் குறிக்காது. பூஜ்யரைக் குறிக்கும் இயல்புடைய இந்த ஸப்ஸூதும் பரமபூஜ்யனான அவன் விஷயத்திலேயே முக்கியமாகப் பிரயோகிக்கப்படுகிறது; மற்றவர்கள் விஷயத்தில் ஓளபசாரிகமாகவே (அமுக்கியமாகவே) பிரயோகிக்கப்படுகிறது.]

இனி. “பீஷோதேதி ஸூர்ய: :” முதலான ஸ்ருதி வாக்யங்களையே கட்டுக்கதையாக்கிய சாஸ்திரி ‘இதெல்லாம் கட்டுக்கதையே’ என்றே கூறுவர்! இந்த ஸ்லோகங்களுக்கு முன்னும் பின்னுமுள்ள “ஐஸ்வர்யஸ்ய” “உத்பத்திம்” என்று தொடங்கும் ஸ்லோகங்களை ஸ்ரீவிஷ்ணுஸஹஸ்ரநாம பூஷ்யத்திலே புகுவச்சூப்ஸூதும் வ்யாக்யானத்தின்போது

ஆதிசங்கரர் எடுத்திருக்கிறாரே அவரும் கட்டுக்கதையைத்தான் ஆதரித்தாரா என்று கேட்டால் 'ஆமாம்' என்று சாஸ்திரி சொல்லியாகவேண்டும். 'ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தூபநம செய்தார்' என்னும் அப்பட்டமான பொய்யை ஸாதிப்பதற்காக, ஆயிரக்கணக்கான ஸ்ருதிஸ்ம்ருதிவாக்யங்களையும், ஆதிசங்கர வாக்யங்களையும் கட்டுக்கதையாக்குவது அவசியந்தானா என்பதை - நடுநிலையாளர் சிந்திக்கவேண்டும்.

ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தூபநம செய்தார் என்பதற்குப் ப்ரமாணம் என்ன? எனபது நம கேள்வி இதற்குப் ப்ரமாணம் காட்டமுடியாமையாலே, 'ஷண்மதங்கள் அநாதிகாலமாக நம நாட்டில் உள்ளன. அவற்றில் ஆதிசங்கரர் குறைகளை விலக்கினார்; அவர்தான் இதைச் செய்யமுடியும்' முதலான சம்பந்தமில்லாத விஷயங்களை நிஷ்ப்ரமாணமாக எழுதி ஏட்டை நிரப்புகிறார் என்பதை நடுநிலையாளர்கள் குறிக்கொள்வார்களாக.

விஷ்ணுவைப் பரம்பொருளாகக் கொண்ட மதம் வைஷ்ணவமதம் என்று அநாதிகாலமாக வழங்குவதைக் காண்கிறோம். சிவனைப் பரம்பொருளாகக் கொண்ட மதம் சைவமதம் என்று நீண்டகாலமாக வழங்குவதையும் காண்கிறோம். இவையிரண்டுமதான் நமது நாட்டில் நெடுங்காலமாக வழங்கிவரும் மதங்கள். வெறும் வழிபாடுகளெல்லாம் மதங்களாகிவிடாது. சிவனுக்கு மனைவியாகிய ஷக்தியும், பிள்ளைகளான கணபதியும், முருகனும் சிவனுக்கு அடங்கிநடக்கவேண்டியவர்கள்; அவர்கள் அடங்காப்பிடாரிகளாக நடந்துகொண்டாலும், அறிவாளிகள் அந்நடத்தையை ஏற்கமாட்டார்கள். அறிவிலிகளே புருஷனுக்குப் பேரட்டியாக மனைவியையும், பிள்ளைகளையும் பரம்பொருளாகக் கொண்ட மதங்களை ஆதரிப்பார்கள். ஆதிசங்கரரை இதற்கைய அறிவிலியாக்கவேண்டாம் என்றுதான் நாம் கூறுகிறோம். 'இதோடு நிறைந்தோம். ஸ்ருதி முதலான ஸகல ஸாஸ்திரங்களிலும் பரம்பொருளுக்கு அடங்கிய ஜீவனாக முழங்கப்படும் ஸூர்யனைப் பரம்பொருளாகக் கொண்ட மதத்தையும் அவர் ஸ்தாபித்தார் என்று கூறு

வேம்'' என்கிறார் சாஸ்திரி. இப்படிப் பிடிவாதம் பிடித் தால் நாம் என்ன செய்வது? வாதத்துக்கு மருந்து உண்டு; பிடிவாதத்துக்கு மருந்து ஏது?

ஆக, ஆதிசூங்கரர் ஷண்மத ஸ்தாபனம் செய்தார் என்பதற்கு சாஸ்திரியால் எவ்விதமான ப்ரமாணமும் காட்ட இயலாமையாலே, ஆதிசூங்கர ஷண்மத ஸ்தாபந ப்ரசாரம் வெறும் ஆகாயக்கோட்டையே என்று முடிந்தது.

ஐந்தாம் கேள்விக்கு பதிலின் விமர்சமான ஆறாம் அததியாயம் நிறைவுபெற்றது.

ஏழாம் அத்தியாயம் ஆறாம் கேள்விக்கு பதிலின் விமர்சம்

நமது ஆறாம் கேள்வி

சூரியனுக்கு ஒரு மதமென்றால், அவனுக்கும் தலைவனான இந்திரனுக்கும், எல்லா தேவதைகளையும் படைத்த பிரமனுக்கும் ஒரு மதத்தை ஸ்தாபிக்கவேண்டாமா? சூரியனைப் போலவே உலகிற்குதவும் வாயு முதலான மற்ற தேவதைகளும், இவர்கள் அனைவர்க்கும் தலைவனான இந்திரனும், அவனையும் படைத்த பிரமனும் ஒவ்வொரு மதத்திற்குத் தலைவராயிருக்கமுடியாதபடி என்ன பாபத்தைச் செய்தார்கள்? நமது ஆறாம் கேள்விக்கு சாஸ்திரியின் பதில்

சூரியனுக்கு ஒரு மதம் போன்று அவனுக்குத் தலைவனான இந்திரனுக்கும் ஒரு மதம் உண்டு. ஐந்தாம் மதம் என்னும் அம் மதமும் நாட்டு அரசர்களாலும் மக்களாலும் தழுவப்பட்டுள்ளன. * ப்ரும்ம மதம் அல்லது வாயு மதமும் ஹைரண்யகர்பர்களால் தழுவப்பட்டு வந்துள்ளது என்பதும் ஆரயர்ச்சியாளருக்கு நன்கு விளங்கும் சாரீரகமீமாம்ஸா சாஸ்திரத்திலுள்ள பல அதிகரண விசாரங்களாலும் நாம் இதை உணரலாம். ஆகவே (சூரியனின் தலைவனான) இந்திரனும் - (எல்லா தேவதைகளையும் படைத்த) பிரமனும் (சூரியனைப்போலவே உலகுக்கு உதவும்) வாயுவும் ஒரு பாபமும் செய்யவில்லை. இந்த உண்மையைபெல்லாம் அறியாத நாமே பாபம் செய்துள்ளவர்களாவோம்.

* ப்ரஹ்மமதமும், வாயுமதமும் ஒன்றல்ல. — ஸுதூர்ஸனம் ஆசிரியர்.

பதிலின் விமர்சனம்

நாம் இந்தக் கேள்வியை எதற்காகக் கேட்டிருக்கிறோம் என்பதைப் புரிந்து கொள்ளாமல்—குறுக்கு விசாரணையின் போது தனக்கு பாதகமான விஷயத்தை உளரும் சாட்சியைப்போலே அசட்டுத்தனமாக பதிலுரைத்து மாட்டிக் கொண்டுவிட்டார் சாஸ்திரி.

வேதங்கள் நாலு என்கிறோம். அபௌருஷேயத்வம் முதலான பொது லக்ஷணங்கள் அவற்றுக்கு உள்ளன. புராணங்கள் பதினெட்டு என்கிறோம். ‘ஸர்க்க்யஸ்ச ப்ரதி ஸர்க்க்யஸ்ச’ முதலான ப்ரமாணங்களில் சொல்லப்பட்ட பொது லக்ஷணங்கள் அவற்றுக்கு உண்டு. ‘ஷண்மதங்கள்’ என்று இவர்கள் கூறும் மதங்களுக்கோ, அமமதங்களின் கடவுளருக்கோ இப்படிப் பொது லக்ஷணம் எதுவுமில்லை. ஆகையால் ஆறு மதங்கள், ஆறு கடவுளர்கள் என்பது இத்துடன் நிற்காது; பற்பல மதங்களையும், அவற்றுக்குத் தலைவராகப் பற்பல கடவுளர்களையும் ஒப்புக்கொள்ள வேண்டியவரும் என்பது நமது கேள்வியில் அடங்கியுள்ள ஆபத்தி. இது இஷ்டாபத்தியே, பற்பல மதங்களும் உண்டு; அவற்றுக்குத் தலைவரான கடவுளர்களும் உண்டு என்கிறார் சாஸ்திரி. ஆக ஆறுமதம் என்று இப்படி வரம்பு கட்டுவது பொருந்தாது என்று அவரே இசைந்துவிட்டமையால், ஷண்மதங்களை மாததிரம் ஆதிசங்கரர் ஸ்தாபித்திருக்க முடியாது என்பது அவர் வாக்காலேயே தேறிற்று. படைத்தவனுக்கும், தலைவனுக்கும் ஒவ்வொரு மதத்தை ஸ்தாபிக்காமல், எவராவது படைக்கப்பட்டவனுக்கும், தூஸனுக்கும் ஒவ்வொரு மதத்தை ஸ்தாபிப்பாரா என்பதை சாஸ்திரி ஆலோசிக்கவேண்டும். அவர்களுக்கும் மதங்களை அவர் ஸ்தாபித்தார் என்று இசைந்தால் ஷண்மத ஸ்தாபகர் என்ற பெயர் தொலைந்தது. ஆக, ‘ஆறுமதம்’ என்று வரம்பு கட்டுவது எவ்வகையிலும் பொருந்தாதாகையாலே, ஆதிசங்கரர் அந்த ஷண்மதங்களை ஸ்தாபித்திருக்க முடியாது என்று நிரூபிக்கப்பட்டதாயிற்று.

ஆறும் கேள்விக்கு பதிலின் விமர்சனமான

ஏழாம் அத்தியாயம் நிறைவுபெற்றது.

எட்டாம் அத்தியாயம் ஏழாம் கேள்விக்கு பதிலின் விமர்சம்

நமது ஏழாம் கேள்வி

சாக்த சைவ வைஷ்ணவ மதங்களை ஆதிசங்கரர் தம் நூல்களாலே மலினமடையச் செய்தார் என்று வித்யாரண்யர் கோஷித்திருக்கும்போது ஆதிசங்கரரே அம்மதங்களை எப்படி ஸ்தாபிக்கமுடியும்?

நமது ஏழாம் கேள்விக்கு சாஸ்திரியின் பதில்

வித்யாரண்யரின் வாக்கிலும் பொய் பெய்ந்திருப்பதால் அவரது நூலும் பிரமாணமாகாது எனத் தங்களது ஆராய்ச்சி நூலில் எழுதியுள்ள தாங்கள் அதையே தங்கள் கேள்விக்கு ஆதாரமாகக் காட்டுவது வேடிக்கையாகவே உள்ளது. வித்யாரண்யரின் உள் நோக்கம் புரியாததால் எழுந்த இக்கேள்விக்கு பதில் தேவையில்லை. ஆயினும் இதற்கும் விரிவான பதிலை நமது ஆராய்ச்சி நூலில் காணலாம். அவரது அத்வைத நூல்களால் அத்வைத அறிவைப் பெற்றுநிற்கும் வித்யா நிலையில் அவ்வறிவினாற்றலால் சாக்த, சைவ, வைஷ்ணவ மதங்கள் தானாகவே மங்கி மலினமடைகின்றன என்பதே அவர் கருத்தேயொழிய ஆதிசங்கரர் தம் நூல்களாலே இவற்றை மலினமடையச் செய்தார் என்பதல்ல. ஆகவே அவர் கோஷத்தின் கருத்து இதுவேயன்றி தாங்கள் நினைப்பதல்ல என்பதை உணரவேண்டும். அவித்யாநிலையில் அவற்றை மலினமடையச் செய்ய அவராலும் முடியாது. அவர் செய்யவும் மாட்டார். செய்யவுமில்லை. விளங்கவேதான் செய்தார்.

பதிலின் விமர்சம்

வித்யாரண்யர் பெயரில் வழங்கும் சங்கரவிஜயநூல்களிலே பல பொய்கள் பெய்யப்பெற்றிருப்பதால் அவை வித்யாரண்யர் இயற்றியவையல்ல என்பது தெளிவு. ஆகையால், வித்யாரண்யரின் உண்மையான வாக்கை திரு. உமாபதி ஜகதீஸ் ஸர்மாவும், நாமும் ஆதாரமாகக் காட்டுவதில் வேடிக்கை ஒன்றுமில்லை. இரண்டும் வித்யாரண்யருடையதேயானாலும், ஆதிசங்கரருடைய நூல்களுக்கு ஒட்டாமலிருப்பதைத் தள்ளி, ஒட்டியிருப்பதைக் கொள்வதி

லும் ஒரு வேடிக்கையுமில்லை. ஆதிசங்கரர் தம் ஸாரீரக மீமாம்ஸாபூஷ்யத்தில் கணாகுமதம், பலவகைப்பட்ட பாஸுபதமதம், ஆர்ஹதமதம் பாஞ்சராத்ர (வைஷ்ணவ) மகத்தில் தாம் ஏறிட்ட சில தோஷங்கள் ஆகியவற்றைக் கண்டித்திருக்கிறார். அப்படியிருக்க, ஆதிசங்கரர் தம் நூல்களால் இவற்றை மலினமடையச் செய்தார் என்று வித்யாரண்யருக்குக் கருத்தல்ல என்று எழுதும் சாஸ்திரியின் ஸாங்கரபூஷ்யஜஞ்ஞாநம் ஸந்தேசஹிகததக்கதாயிருக்கிறது. கணாகுமதம் ஆர்ஹதமதம் முதலான வேதபூஷ்ய மதங்கள் ஆதிசங்கரருடைய நூல்களாலும், ஆழ்வார்கள், நாயன்மார்களுடைய நூல்களாலும், ஸ்ரீவைஷ்ணவாசார்யர்களுடைய நூல்களாலும் நம் நாட்டில் அடியோடு மலின மடைந்துவிட்டதைக் காண்கிறோம். வித்யாரண்யரின் ஸ்லோகப்படி போஷிப்பாரிலலாழையாலே ஸங்கரருடைய கிரந்தங்களாலே மலினமடைந்த பாஞ்சராத்ர (வைஷ்ணவ) மதம், நாத்யாமுந யதிராஜமுனிகள் முதலான ஸ்ரீவைஷ்ணவசார்யர்களின் நூல்களாலே போஷணத்தைப் பெற்றன என்பதும் வரலாறு சண்ட உண்மை. ஆதிசங்கரரின் நூல்களாலே அசிவமான சிவமதமும், தூர்க்கதியடைந்த ஸாக்தமதமும் நாயன்மார்களின் பாடல்களாலும், பிற்காலத்தில் எழுந்த சைவசித்தாந்த சாத்திரங்களாலும், தேவீ பூகூவதம் முதலான பிற்காலப் புராணங்களாலும் தூக்கி நிறுத்தப்பட்டு, அப்பயதீக்ஷிதர் காலத்திலிருந்து ஆதிசங்கர ஹ்ருத்யவிருத்யுமகப் பெரும்பாலான அத்வைதிகளால் ஆதரிக்கப்படும் நிலையையும், ஸ்வபுச்சூநமனம் (நாய் வாலை நிமிர்த்துதல்) என்று சாஸ்திரி கூறியபடி திருத்தவே முடியாத நிலையையும் அடைந்துவிட்டதையும் ப்ரத்யக்ஷமாகக் காண்கிறோம். ஆதிசங்கரருடைய உண்மையான நூல்களான பூஷ்யங்களில் விஷ்ணு ஒருவனையே அவர் ஸ்ரீகுணப்ரஹ்மமாகக் கொண்டாடியிருக்கையாலும், ஸீவன், மாத்ருக்ஷணம், விநாயகன், ஸூர்யன் முதலான மற்ற தேவதைகளை ஜீவர்களாகவே கொண்டிருக்கையாலும், ஸைவஸாக்தாத்மிகளை அவர் ஸ்தூபநம் செய்திருக்க முடியாது என்பதையும் காண்கிறோம். இப்படியிருக்கும்போது

“வித்யாநிலையில் தாமாகவே அவை மலினமடைந்தன, அவித்யாநிலையில் அவர் அவற்றை ஸ்தாபநம் செய்தார்” என்று சாஸ்திரி நிஷ்ப்ரமாணமாகக் கதைப்பது நகைக்கத் தக்கதாயிருக்கிறது.

ஆக, ஆதிசூங்கரரின் உண்மை நூல்களான பூஷ்யங்களில் கண்டிக்கப்பட்டிருக்கும் சைவாதிசூ மதங்களை அவர் ஸ்தாபித்திருக்கவே முடியாது என்று நிரூபிக்கப்பட்டதாயிற்று.

ஏழாம் கேள்விக்கு பதிலின் விமர்சமான எட்டாம் அத்தியாயம் நிறைவுபெற்றது.

ஒன்பதாம் அத்தியாயம் எட்டாம் கேள்விக்கு பதிலின் விமர்சம்

நமது எட்டாம் கேள்வி

இவ்வாறுதெய்வங்களைக் காட்டிலும் மேலானதொன்றே ஸகுணப்ரஹ்மம் எனபீர்களாகில். அப்படியொன்றிருந்தால் ஆதிசங்கரர் அதைப் பரம்பொருளாகக் கொண்ட மதத்தை யன்றோ முதலில் ஸ்தாபித்திருக்கவேண்டும்? அதையன்றோ மோக்ஷத்தை விரும்புகிறவர்கள் உபாஸிக்கவும், சரணமடையவும் வேண்டும்? அதையன்றோ கோவில் கட்டிக் கும்பிட வேண்டும்? அப்படிப்பட்ட தெய்வம் எது? ஆதிசங்கரர் தம் நூல்களில் எங்கெங்கு அதைப்பற்றிக் குறித்திருக்கிறார்?

நமது எட்டாம் கேள்விக்கு சாஸ்திரியின் பதில்

நாங்கள் ஸகுணமான இவ்வாறு தெய்வங்களைக் காட்டிலும் ஏன்? எல்லாவற்றையும் காட்டிலுமே மேலானதொன்று நிற்குணப்ரம்மம்தான் என்போமேயொழிய ஸகுணப்பிரஹ்மம் எனவே மாட்டோம். ஆகவே எங்களிடம் அந்த பிரச்சனையே முறையற்றதாகும். அதையே பரம்பொருளாகக் கொண்ட மதமே எம் அத்வைதமாகும். அதைத்தான் முதலில் ஸ்ரீ சங்கரரும் ஸ்தாபித்திருக்கின்றார். அதையேதான் மோக்ஷத்தையே விரும்புகின்றவர்களும் கடவுளாலேயே கட்டப்பட்டுள்ள அவரவரது இருதய கோவிலில் அறியவேண்டும் என்றும் உபாஸிக்கக்கூடாது சரணமடையக் கூடாது என்றும் அந்த அறிவைப்பெற வேண்டு

மானால் அதற்கு அவற்றை உபாயமாக முன்னோடியாகக் கொள்ளலாம் என்றும் மிக மிகத் தெளிவாக அவரது பாஷ்யங்களில் பற்பல விடங்களில் ஆதாரபூர்வமாக எடுத்துக் காட்டியிருக்கிறார். ஆதிசங்கரர் தமது பாஷ்யங்களில் மட்டும் அல்ல மற்ற ஏனைய நூல்களிலும் அதாவது ஒவ்வொரு நூலிலும் இதைப் பற்றியே நான் குறித்திருக்கின்றார்.

பதிலின் விமர்சம்

ஆதிசங்கரர் நிற்குணப் பூரஹ்மத்தையே பாரமார்த்திக நிலையில் உள்ளதாக ஸ்தூபிததார் என்பதையும், அது வாக்யார்த்த ஜ்ஞாநதகாலேயே அடையத்தக்கதெனக் கூறினார் என்பதையும் யாரும் இல்லைசெய்யவில்லை. அதே நேரத்தில், வ்யாவஹாரிக நிலையில் அவர் பல ஸகுணத்ததுவங்களைப் படைத்தளித்தழிக்கும் தலைவனாய். ஆதிசுகர்த்தாவாய். பரமாத்மாவென்றும், பரதத்துவமென்றும், பரஞ்சோதியென்றும், பரப் பூரஹ்மமென்றும் வேதாந்தங்களில் முழங்கப்படுபவனான நாராயணனையே ஸகுணப் பூரஹ்மமாக ஒப்புக்கொண்டார் என்பதும் ஸகுணமுத்தியைப் பெறுவதற்கு அவனையே உபாஸிக்கவேண்டும் என்றும், சரணமடையவேண்டும் என்றும் உபதேசுபீததார் என்பதும் மற்ற தெய்வங்களுக்கு இப்பெருமையிலலை என்று முழங்கியிருக்கிறார் என்பதும் வெள்ளிடை மலையாகவும் கையிலங்கு கனையாகவும் அவருடைய பாஷ்யங்களில் காணக்கிடக்கிறது. பலவிடங்களை இந்நூலில் எடுத்துக் காட்டினோம். இன்னும் காட்டவேண்டிய இடங்கள் நூற்றுக்கணக்கில உள்ளன. இவ்வுண்மையை மறந்து இக்கால அக்வைதிகள் பலர் மும்மூர்த்திகளுக்கும் மேலான பரமசிவனே ஸகுணப் பூரஹ்மம் என்றும், அவனுக்கும் மேலான பராசக்தியே ஸகுணப் பூரஹ்மம் என்றும், விராயகனே ஸகுணப் பூரஹ்மம் என்றும், முருகனே ஸகுணப் பூரஹ்மம் என்றும் மனம்போனபடியெல்லாம் பேசியும், லட்சக்கணக்கானவர்கள் படிக்கும் பொதுஜனப் பத்திரிகைகளில் எழுதியும் வருகிறார்கள். அவர்களைக் குறித்துக் கேட்கப்பட்டது நமது இந்த எட்டாம் கேள்வி. இது எதையும் அறியாதவர்போலே சாஸ்திரி நடிப்பதும், திருப்பித் திருப்பி நிற்குணப் பூரஹ்மம்

ஒன்றைத்தான் சங்கரர் ஸ்தாபித்தார் என்று எழுதுவதும், அதே மூச்சிலேயே ஆறு மதங்களை ஸ்தாபித்தார் என்று நிஷ்ப்ரமாணமாக எழுதுவதுமாகக் காலம் கழிப்பது விநோதமாயிருக்கிறது. இது-எந்தக் கேள்வியையும் தட்டிக் கழிக்கும் சாஸ்திரியின் மனப்பான்மையைக் காட்டுகிறது. “அவற்றை (ஆறு தெய்வங்களை அல்லது அவற்றின் உபாஸந சரணாகதிகளை) உபாயமாகக் கொள்ளலாம் என்று மிக மிகத் தெளிவாக சங்கரர் பாஷ்யங்களில் ஆதாரபூர்வமாக எடுத்துக் காட்டியிருக்கிறார்” என்று எழுதும் சாஸ்திரி விஷ்ணு தவிர மற்ற தெய்வங்களுக்கு அல்லது அவற்றின் உபாஸந சரணாகதிகளுக்கு ஆதிசங்கரர் இப்பெருமையைத் தம் பாஷ்யங்களில் கூறியிருக்கும் ஓரிடத்தையாவது காட்ட முடியுமா? முடியுமானால் மறுதபாலில் காட்டட்டும் சாஸ்திரி. முடியவில்லையெனில் அடுத்த ஸுதர்ஸனத்தில் அவரது தோல்வி பிரகடனப்படுத்தப்படும்.

ஆக இக்கால அத்வைதிகள் செய்யும் த்ரிமூர்த்யுத்திரண ஸ்குணப்ரஹ்மவாதும் ஆதிசங்கர ஹ்ருத்யுவிருத்த்யும் என்று நிலைநாட்டப்பட்டதாயிற்று.

எட்டாம் கேள்விக்கு பதிலின் விமர்சமான
ஒன்பதாம் அத்தியாயம் நிறைவுபெற்றது.

பத்தாம் அத்தியாயம் ஒன்பதாம் கேள்விக்கு பதிலின் விமர்சம்

நமது ஒன்பதாம் கேள்வி

ஐந்நூறு வருடத்திற்கு முற்பட்ட எந்த நூலிலும் க்ஷாணபத்யம் முதலானவற்றை ஷண்மதங்களாகக் குறிப்பிடாததிலிருந்தே இந்த ஷண்மதக் கற்பனை நவீனமென விளங்கவில்லையா?

நமது ஒன்பதாம் கேள்விக்கு சாஸ்திரியின் பதில்

ஐந்நூறு வருடங்களுக்கு முற்பட்ட பல நூல்களிலும் காணபத்யம் முதலான இவ்வாறுவிதமான கொள்கைகளும் குறிப்பிடப்பட்டுள்ளன என்பன போன்ற இன்னும் பல விஷயங்களையும் ‘சங்கரரும் ஷண்மதமும்’ என்ற நமது ஆராய்ச்சி நூலில் விரிவாக விளக்கியிருப்பதால் இங்கு விளக்காமல் விடுகிறோம்.

பொதுவாக ஸுதர்சனத்தில் அத்வைதிகளைக் குறித்து ஒன்பது கேள்விகளையும் அதில் கூறப்பட்டுள்ள வேறு பல விஷயங்களையும் பார்க்கும்பொழுது அபித்திசித்ர ந்யாயந்தான் நமது ஞாபகத்திற்கு வருகின்றது. அதை எடுத்துக் காட்டவேதான் இதை எழுதி இருக்கின்றோம்.

பதிலின் விமர்சம்

ஐந்நூறு வருடங்களுக்கு முற்பட்ட எந்த நூலிலும் க்ராணபத்யம் முதலானவற்றை ஷண்மதங்களாகக் குறிப்பிடவில்லை என்கிறோம் நாம். அகற்கு பதில் கூறுவதாயிருந்தால் ஐந்நூறு வருடங்களுக்கு முற்பட்ட இன்ன இன்ன நூல்களில் இவ்வாறு மதங்களும் ஷண்மதங்களாகக் குறிக்கப்பட்டுள்ளன என்று காட்டவேண்டும். இப்படி ஒரு நூலில் கூட இல்லாமையாலே, தம்முடைய படுதோலவியை மறைப்பதற்காக. "ஐந்நூறு வருடங்களுக்கு முற்பட்ட பல நூல்களிலும் க்ராணபத்யம் முதலான இவ்வாறுவிதமான கொள்கைகளும் குறிப்பிடப்பட்டுள்ளன" என்று கூறி மழுப்புகிறார் சாஸ்திரி. ஐந்நூறு வருடங்களுக்கு முற்பட்ட நூல்களில் இவ்வாறு கொள்கைகள் மாத்திரமல்லாமல் ஆரூபிரம் கொள்கைகள் இருக்கின்றன. அவற்றில் இவ்வாறு மதங்களைப் பொறுக்கி எடுத்து 1100 வருடங்களுக்கு முற்பட்ட ஒருவர் ஸ்தாபித்திருந்தால் 'ஷண்மதங்கள்' என்று இவ்வாறு கொள்கைகளை ஒரு வகைப்படுத்தி வழங்கும்முறை அக்காலத்தில் ஏற்பட்டிருக்கும். ஆதிசங்கரர் காலத்திற்குப் பிறகு அந்நூறு வருடங்கள் வரையில் இவ்வாறையும் ஷண்மதங்கள் என ஒருவர் கூட ஒரு நூலில் கூட வழங்கியது கிடையாது. வழங்கியிருப்பதாக சாஸ்திரி தம் நூலிலும் காட்டவில்லை. இதுவிரந்தே "ஆதிசங்கரரும் ஐந்நூறு வருடங்களுக்கு முற்பட்ட எந்த ப்ராசீநரும் இந்த ஷண்மதங்களை ஸ்தாபித்திருக்க முடியாது என்பது சிறு பிள்ளைக்கும் விளங்கும். இவ்வுண்மையை மறைப்பதற்காக சாஸ்திரி 'ஆறு கொள்கைகளும் நெடுங்காலமாக இருந்தன' என்றே திருப்பித் திருப்பி எழுதிவருகிறார். ஆறு கொள்கைகள் இருந்தால் மாத்திரம் அவற்றை ஆதிசங்கரர் ஸ்தாபித்தார் என்று ஆகிவிடுமோ?

ஸ்தாபித்தார் என்பதற்கன்றோ ப்ரமாணம் காட்டவேண்டும். அது காட்டமுடியாமையால் சாஸ்திரிக்குப் படுதேவ்ஸ்யே என முடிந்தது.

இங்கு ஒரு திருஷ்டாந்தம் காட்டுகிறோம் காண்மின். ஆழ்வார்கள் “ஆறு சமயம்” என்று பல பாசுரங்களில் எடுத்திருக்கிறார்கள். ஆழ்வார்களுக்குள் காலத்தால் முற்பட்ட முதலாழ்வார்களில் ஒருவரான பேயாழ்வாரின் சீடரான திருமழிசையாழ்வார், “அகைப்பில் மனிசரை ஆறு சமயம் புகைத்தான்” [நான் முகன் திருவந்தாதி 38] என்று துஷ்டஜனங்களை ஆறுசமயங்களில் அகப்படுத்திவைக்கிறானு ஸர்வேஸ்வரன் என்கிறார். இதிலிருந்து புறச்சமயங்களில் ஆறா “ஆறு சமயங்கள்” என வழங்கும் வழக்கு அக் காலத்தில் உள்ளது என விளங்குகிறது “விளம்பும ஆறு சமயமும்” [திருவாய்மொழி 4-10-9] “பிணக்கற அறுவகைச் சமயமும்” [திருவாய் 1-3-5] “உருவாகிய ஆறு சமயம்” [திருவாய் 9-4-8] முதலானவிடங்களில் நம்மாழ்வாரும், “அறுவகைச் சமயமும் அறிவரு நிலையினை” [திருவெழுகூற்றிருக்கை] என்று திருமங்கையாழ்வாரும் இப்புறச்சமயங்களை “ஆறு சமயம்” என்று வழங்குகிறார்கள். இச்சமயங்கள் யாவை என்பதை “விளம்பும ஆறு சமயம்” [திருவாய் 4-10-9] ஈடு வியாக்கியானத்தில் “பூர்வாஹ்யஸமயங்கள் ஆறும்; அவையாவன, — ‘ஸாக்யௌலூக்யாஷுபாத்யக்ஷபண கபில பதஞ்ஜலி மதாநுஸாரிண:’ என்று பூர்வாஹ்யகாரர் அருளிச் செய்தாரிறே” என்று பனிரண்டாம் நூற்றாண்டில் வாழ்ந்த நம்பிள்ளை என்னும் மஹாசார்யர் (வியாக்கியான சகரவர்த்தியான பெரியவாச்சார்பிள்ளைக்கும் ஆசார்யர்) ஸ்ரீபூர்வாஹ்யகாரரின் வேதூர்த்த ஸங்க்ரஹ ஸ்ரீஸூக்தியை ப்ரமாணமாகக்காட்டி அருளிச்செய்கிறார். இவ்வாறு புறச்சமயங்களையும் ஸ்ரீராமாநுஜர் ஸ்ரீபூர்வாஹ்ய வேதூர்த்த ஸங்க்ரஹம் முதலான கிரந்தங்களில் நிரூபிப்பதைக் காண்கிறோம். இப்பெருமையையிட்டு “பார்த்தான் அறுசமயங்கள் பதைப்ப” [53] என்று ஸ்ரீராமாநுஜர் காலத்திலிருந்த அமுதனார் இராமாநுச நூற்றந்தாதியிலும்,

“அறுசமயச்செடியதனை அடியறுத்தான் வாழியே” [ஆர்த்திப் பரபந்தம் 31] என்று மாமுனிகளும் மற்றும் பல ஆசாரியர்களும் ஷண்மத நிராஸகராக ஸ்ரீராமாநுஜரைக் கொண்டாடுகிறார்கள். இப்படி க்ஷாணபதயம் முதலான ஆறு மதங்கள் ஐந்நூறு வருடங்களுக்கு முற்பட்ட எவராலும் ‘ஷண்மதங்கள்’ என வழங்கப்பட்டதுமில்லை. அவற்றை ஆதிசங்கரர் தம் நூல்களில் எங்கும் ஸ்தாபிக்கவுமில்லை. தம் வாழ்க்கையில் அவற்றை ஸ்தாபித்தார் என்று பண்டைச் சான்றோர் எவரும் எழுதியதுமில்லை. ஆகையால், நவீனர்கள் “ஷண்மத ஸ்தாபநாசாரியர்” என்று ஆதிசங்கரருக்குப் பட்டம் சூட்டுவது சிறிதும் ஆகாரமற்ற கற்பனையே என்பதும். “அபித்திசிதரந்யாயம்” (சுவரில்லாமல சித்திரமெழுதுவது என்னும் நியாயம்) இதற்கே பொருந்தும் என்பதும் கல்வெட்டாகத் தேறிற்று.

இந்த ஷண்மதக் ஸ்தாபநக் கற்பனை எதற்காக எக்காலத்தில் ஏற்பட்டது என்பதைச் சுருக்கமாக விளக்குவோம். ஆதிசங்கரர் காலத்திலும் அவர் காலத்திற்குப் பல நூற்றாண்டுகள் வரையிலும் அத்வைதிகள் வ்யாவஹரிகத்யூஸ்யில் விஷ்ணுவையே ஸகுணப்ரஹ்மமாகக் கொண்டு வாழ்ந்தவர்கள் என்பது ஆதிசங்கரரின் நூல்களிலிருந்தும், அவருக்கு ஸமீபகாலத்தில் வாழ்ந்த வார்த்திகடிகாரர்களின் நூல்களிலிருந்தும், ஸ்ரீத்யூரநுடைய ஸ்ரீவிஷ்ணுபுராண ஸ்ரீபூக்யவத வ்யாக்யானங்களிலிருந்தும் மற்றும் பல ப்ராசீநாத்வைதிகளின் நூல்களிலிருந்தும் மிகத் தெளிவாக விளங்குகிறது. ஸ்ரீராமாநுஜாசாரியர் பதினேராம் நூற்றாண்டிலும், ஸ்ரீமத்யுவாசாரியர் பனிரண்டாம் நூற்றாண்டிலும் அவதரித்து ஆதிசங்கரரின் அத்வைத எரித்தாந்தத்தை பூஹுமுக்யமாகத் தகர்த்தெறிந்தனர். ஸ்ரீபராசரபட்டர் ஸ்ரீவேதாந்த தேஸிகர் முதலான ஸ்ரீவைஷ்ணவாசாரியர்களும், மத்யவமதஸ்க்ஷாபகர்கள் பலரும் 12, 13, 14, 15வது நூற்றாண்டுகளில் தோன்றி நூற்றுக்கணக்கான நூல்களை எழுதியும், ஆயிரக்கணக்கான வாதப் போர்களைப் புரிந்தும் அத்வைதமதத்தைத் தலையெடுக்க

முடியாதபடி செய்தார்கள். சைவநாயன்மார்கள் முதலான சைவர்களால் ஆதரிக்கப்பட்ட சைவமதத்தையும் டலவாறு கண்டித்தனர். நவீனர்கள் கூறுகிறபடி ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தாபனம் செய்திருந்தால் இவ்வைஷ்ணவாசார்யர்கள் அந்த ஆறு மதங்களில் சாக்தம், கௌமாரம், சௌரம் எனும் மதங்களையும் எடுத்து அவற்றைச் சிற்றபிந்நமாக்கியிருப்பார்கள். அத்வைதிகளின் மாயாவாத மதத்தையும், சைவநாயன்மார்கள் பின்பற்றிய ஸைவமதத்தையும் தவிர—கூடாணபத்யம், கௌமாரம், சாக்தம், சௌரம் என்னும் மதங்கள் அறிவாளிகளான வைதிகர்களில் எவராலும் அக்காலத்தில் கைக்கொள்ளப்படாமையாலே அவற்றை முற்கூறிய ஸ்ரீவைஷ்ணவமதாசார்யர்கள் எடுத்துக்கழிக்கக்கூட இல்லை. இதிலிருந்தே 'ஆதிசங்கரர் ஷண்மதஸ்தாபகர்' எனக்கூறுவது எவ்வளவு பெரிய பொய் என விளங்கும். இந்நிலை அப்பயதீக்ஷிதர்காலம் வரையில் நிலவியது. அப்பயதீக்ஷிதர் ஸைவமதத்தை நிலைநிறுத்த சிவதத்வவிவேகம், சிவார்க்கமணிதீபிகை முதலான நூல்களை எழுதி, அவர் காலத்திலிருந்த வைஷ்ணவாசார்யர்களிடம் தக்கபதிலைப்பெற்று ஓய்ந்துபோனார். இவரும் ஸாக்தம், கூடாணபத்யம், கௌமாரம், சௌரம் என்னும் மதங்களை நிலைநிறுத்தமுயலவில்லை. அத்வைதத்தை முறியடித்த வைஷ்ணவாசார்யர்களைப் பழிவாங்குவதற்காக அப்பயதீக்ஷிதரும், அவர் வழிவந்தவர்களும் பற்பல கற்பனைகளைச் செய்தார்கள். அவற்றில் ஷண்மத ஸ்கூபந கற்பனையும் ஒன்றாகும். இக்கற்பனையை எழுதுகிறவர்கள், ஆதிசங்கர பூஷ்யவிருத்தகூமாக, "சிவசக்தியே மோக்ஷமளிக்க வல்லவள்" என்றும், "ஒன்றுமறியாத பாமரர்களுக்காக ஆதிசங்கரர் வைஷ்ணவத்தை ஸ்காபித்கார்" என்றும் எழுதுவதிலிருந்து இக்கற்பனை வைஷ்ணவர்களைப் பழிவாங்குவதற்காகவே சமீபகாலத்தில் நவீனாத்வைதிகளால் கிளப்பப்பட்டது என விளங்குகிறது.

"சங்கரரும் ஷண்மதமும்" என்னும் நூலில் விளக்கியிருக்கிறோம்" என்று அடிக்கடி எழுதுகிறார் சாஸ்திரி.

அந்நூல் விதண்டூர் வர்துங்கனும், அபூத்துவாதுங்கனும் நிறைந்தது என்பதை இந்நூலில் பலவிடங்களில் எடுத்து விளக்கியிருக்கிறோம். கேள்விகளுக்குத் தக்க பதிலை எழுத முடியாமையாலே 'அந்நூலில் விளக்கியிருக்கிறோம்' என்று எழுதுவதின்மூலம் பாமரர்களை மயக்கப் பார்க்கிறார். திலகாஷ்டு மஹிஷபுந்தூரத்தைக் காட்டிச் சிலரை பயமுறுத்திய தெனுவிராமன் கதை நமக்கு நினைவுக்கு வருகிறது. தமது நூலை சாஸ்திரி தாமே அச்சிட்டு அதன் லக்ஷணத்தை உலகுக்குக் காட்டுவாராக. "ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தூப நம செய்தார்" என்பதற்கு ஒரு ப்ரமாணங்கூட அதில் இல்லை என்பதை அப்போது உலகம் உணரும்.

ஆக, நமது ஒன்பது கேள்விகளுக்கும் சாஸ்திரி எழுதிய பதில்களிலிருந்து 'ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தூபகர்' எனனும் கொள்கையை அவரால் ஒரு சிறிதும் நிலைநாட்ட முடியவில்லை என விளங்குகிறது. உண்மையில், அவரைக் குறைசொல்லிப் பயனில்லை. ஆகாசத் தாமரையையும், மலடி மகனையும், முயற்கொம்பையும் யாராலதான் நிலைநாட்ட முடியும்? இவற்றைப்போலே 'ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தூபனம் செய்தார்' என்பதும் பொருந்தமாட்டாத கற்பனை என்பதை நாம் பற்பல ப்ரமாணங்களைக் காட்டி நிரூபித்தபின்பும், 'நீங்கள் எதைக் காட்டினாலும் நாங்கள் அசையமாட்டோம்' என்று எழுதும் சாஸ்திரியின் பிடிவாதத்தைத்தான் நாம் குறைசொல்ல வேண்டியிருக்கிறது. இப்பிடிவாதம் அகன்றலொழிய சாஸ்திரிக்கும் அவரைச் சேர்ந்தவர்களுக்கும் உண்மை விளங்காது.

ஒன்பதாம் கேள்விக்கு பதிலின் விமர்சமான
பத்தாம் அத்தியாயம் நிறைவுபெற்றது.

முடிவுரை

இனி, நமது கேள்விகளின் முடிவுரையையும், சாஸ்திரியின் முடிவுரையையும் கொடுத்து, அதை விமர்சிக்கும் நமது முடிவுரையோடு நமது நூலை நிறைவுபடுத்துவோம்.

நமது கேள்விகளின் முடிவுரை

இப்பிரசுரத்தை நாம் எல்லாப் பத்திரிகைகளுக்கும், அத் வைத சமுகத்தைச் சேர்ந்த அறிஞர்கள் பலருக்கும் அனுப்புகிறோம். எவராவது நம்கேள்விகளுக்கு நேர்மையுடன் பதிலிடுக்க முன் வந்தால். பதில்களை நம் ஸுதர்சனத்திலேயே அச்சிட்டு ஆராய ஸித்தமாயிருக்கிறோம். பதிலுரைக்கத் துணிவிலலாமல் 'ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தாபகரே' 'சிவானந்தலஹரி பாடினார்' 'சௌந்தர்யலஹரி பாடினார்' என்று திருப்பித் திருப்பி யெழுதிவந்தால் அப்ரமாணிகர்களின் அபத்தப்பிதற்றலாக அதைக் கருதிக் காற்கடைக் கொளவோம்.

சாஸ்திரியின் முடிவுரை

இங்ஙனம் "ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தாபகரா" என்ற வைஷ்ணவ சுதர்சனத்தின் ஆராய்ச்சி நூலுக்கு "சங்கரரும் ஷண்மதமும்" என்ற நமது பதில் ஆராய்ச்சி நூலும் "அத்வைதிகளைக் குறித்து சில கேள்விகள்" என்ற தலைப்பில் கொடுக்கப்பட்ட ஒன்பது கேள்விகளுக்கு நமது பதில்களும் ஒருவாறு முடிவடைகின்றது. உண்மையில் இந்த ஒன்பது கேள்விகளுக்கும் விளக்கமான பதில்களும் நம்முடைய நூலிலேயே கிடைத்துவிடும் என்றாலும் தனியாக கேள்விகள் கேட்கப்பட்டதால் அந்த முறையிலும் பதில்கள் சுருக்கமாக இங்கு எடுத்துக் காட்டப்பட்டன. மற்றும் சிவானந்தலஹரி, சௌந்தர்யலஹரி ஆகியவற்றை சங்கரர் பாடினார் என்பதில் எங்களுக்கு சிறிதும் ஐயமில்லை. அதை உறுதியாக நாங்கள் நம்புகிறோம். எனினும் வைஷ்ணவ சுதர்சனத்தின் விருப்பப்படியே இந்த நமது ஆராய்ச்சி நூலில் ஒரு பகுதியிலும் "சிவானந்தலஹரி பாடினார்" "சௌந்தர்யலஹரி பாடினார்" என்று ஓரிடத்திலும் நாம் எழுதவில்லையாகையால் அதையே திருப்பித் திருப்பி எழுதவேண்டிய அவசியமும் இல்லை.

ஆகவே வைஷ்ணவ சுதர்சனம் எமது பதில்களை காற்கடைக் கொள்ளவேண்டிய நிர்பந்தமும் இல்லை. மற்றும் சிரஸில் வஹிக்க வேண்டும் என்றே விரும்புகிறோம்.

நமது முடிவுரை

விவாதக் கட்டுரைகளோ நூல்களோ எழுதி ட்ரதிபக்கிகளை பதிலுரைக்கச்சொன்னால், அவர்கள் தங்கள் மனப்போனபடியெல்லாம் எழுதி பதிலுரைத்ததாகப் பெயர்டண்ணிவிடுகிறார்கள் என்னும் அநுபூவத்தாலேயே, நாம் இவ்வொன்பது கேள்விகளை அத்வைதிகளைக் குறித்துக்கேட்டு, அவற்றுக்கு ஷ-13

பதில் உரைத்தால் அந்த பதில்களை ஸுதர்சனத்தில் அச்சிட்டு ஆராய்வதாக இசைந்தோம். சாஸ்திரி நம்மைக் குறித்து 22 கேள்விகளை அனுப்பினார். ப்ரமாண நிஷ்கர்ஷம் செய்துகொள்ள உதவும் அக்கேள்விகளையும் அவற்றுக்குக் காய்தல், உவத்தலிலலாத பதில்களையும் உடனே நமது ஸுதர்சனத்தில் அச்சிட்டு சாஸ்திரிக்கும் அனுப்பி. இதே முறையில் சாஸ்திரி நமது ஒன்பது கேள்விகளுக்கும் ப்ரமணயுக்திகளைக் காட்டி பதிலுரைக்கவேண்டும் என வேண்டினோம். அம்முறையைப்பின்பற்றினால் 'ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்காபகர்' என்னும் தம் கொள்கைக்கு ஒரு ப்ரமாணங்கூடக் காட்டமுடியாது என உணர்ந்த சாஸ்திரி, நம்மைப் பெய்யர் என்றும், வஞ்சகர் என்றும் வேதத்தைய மாற்றுகிறவர் என்றும் வாய்க்கு வந்தபடியெல்லாம் திட்டும் 'சங்கரரும் ஷண்மதமும்' என்னும் சுவடியை எழுதிவிட்டு கேள்விகளுக்கு—மேலே அச்சிட்ட வகையில் ஏதோ பதில் எழுதி. பதில் எழுதிவிட்டதாகப் பெயர் பண்ணுகிறார். நம்மைத் திட்டியதோடு திருப்தியடையாமல் உலகம் போற்றும் உத்தமர்களான நமது பூர்வாசார்யர்களான ஸ்ரீராமாநுஜர் முதலானாரையும் சும் சுவடியில் மனம்போனபடி தூற்றுகிறார். தாம் தூற்றியது போதா தென்று, தமிழ்நாட்டில இதுவரையில் எவரும் கேட்டறியாத 'ராமராயர்' என்பவர் நமது ஆசார்யர்களைக் கண்டபடி தூற்றும் பிதற்றல்களில் பல பக்கங்களை எழுதிக் தம் சுவடியில் ஒட்டியுள்ளார். அன்பர்களே! "ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்காபகரா அல்லவா" என்னும் ஆராய்ச்சிக்கு இவையெல்லாம் கடுகளவாவது சம்பந்தப்பட்டவையா என்பதைச் சிந்தியுங்கள். தங்களுடைய ஷண்மத ஸ்காடன ப்ரசாரத்தின் பொய்ம்மை வெளியாகிவிட்டதே! எனனும் கடுப்பால பிறந்தவையன்றோ இவை. கடுங்கடுப்பாலும், கொதிப்பாலும் கண்டபடி எழுதிவிட்டு. அவற்றை நம் ஸுதர்ஸனத்திலேயே அச்சிடவேண்டும் என்று கட்டளையிடுவது இவர்களுடைய மகவெறியையன்றோ காட்டுகிறது.

.. சிவானந்தலஹரி, செளந்தர்யலஹரி, ஆகியவற்றை சங்கரர் பாடினார் என்பதில் எங்களுக்குச் சிறிதும் ஐயமில்லை, அதை உறுதியாக நாங்கள் நம்புகிறோம்' என்று எழுதுகிறார் சாஸ்திரி. நடுநிலைமை என்பது சிறிதாவது உள்ள

வர் இப்படி எழுதுவாரா? இந்த சிவாநந்தலஹரியும், செளன்கர்யலஹரியும் முதன்முதலில் எந்த நூற்றாண்டில் நூல எழுதுபவர்களால் கையாளப்படுகின்றன என்பதை ஆராயவேண்டாமா? ஒரு கல்லூரியின் வடமொழிப் பேராசிரியராயிருப்பவர் இதை ஆராயாமல் பிடிவாதம் பிடிக்கலாமா? இப்படி ஒன்று இரண்டா? புதிது புதிதாக வல்லவோ துதிநூல்கள் கற்பிக்கப்பட்டு ஆதிசங்கரர் தலையில் சுமத்தப்படுகின்றன. ஆதிசங்கர பக்தர்களாகத் தங்களைப் பறைசாற்றிக்கொள்ளுகிற சர்மா, சாஸ்திரி முதலானவர்களவல்லவோ இதைச் செய்கிறார்கள். எத்தனை நாளைக்கு உலகை ஏமாற்ற முடியும்? ஆதிசங்கரர் நூல் எழுதிய அன்று தொடங்கி இன்றளவும் ஆபிரக்கணக்கான சான்றோர்களால் கையாளப்பட்ட பூஷ்யங்களுக்கு நேர் முரணாக இத்துதிநூல்கள் இருக்கின்றனவே என்பதைக் கூட ஆராயவேண்டாமா? பாஷ்யம் படிக்காத பாலாதாசன், கோபாலன் போன்றவர்கள் இவ்விஷயத்தை அறியவில்லை யென்றாலும் நாம் மன்னிக்கலாம். 'பூஷ்யபூவஜ்ஞர்' என்னும் விருதை வகிக்கும் வரஹூர் சாஸ்திரி இப்படித் தம் கண்ணுக்கும் நெஞ்சுக்கும் இரும்புத்திரையிட்டுக் கொண்டு, உண்மையைக் காணமனமில்லாமல், "நாங்கள் உறுதியாக நம்புகிறோம்" "எங்களுக்குச் சிறிதும் ஐயமில்லை" "நீங்கள் எதைக் காட்டினாலும் நாங்கள் அசைய மாட்டோம்" என்று எழுதுவதை எப்படி மன்னிப்பது? இப்படிப் பிடிவாதம் பிடிப்பவர் விவாதத்தில இறங்கியிருக்கவே வேண்டாமே! காற்கடைக் கொள்ளவும் தகுதியற்ற இத்தகைய சுவடியை நாம் சிரஸாவஹிக்கவேண்டுமென்று சாஸ்திரி பேராசைப்படுவதுதான் பேராச்சரியமாயிருக்கிறது. நிற்க.

இப்படிப் பிடிவாதமுடையவரோடு நாம் விவாதத்தை வளர்த்த விரும்பவில்லை. பாலாதாசன் 'ஓனறுமறியாத பாமரர்களுக்காக ஆதிசங்கரர் வைஷ்ணவத்தை ஸ்தாபித்தார். அம்மதம் தத்துவத்தை அடிப்படையாகக் கொண்டதன்று' என்று லட்சக்கணக்கான வாசகர்கள் படிக்கும் 'விகடன்' தீபாவளி மலரில் வைஷ்ணவத்தையும், வைஷ்ணவர்களையும் இழிவுபடுத்த முயன்றதாலேயே நாம் இவ்விவாதத்தில் இறங்கினோம். லட்சக்கணக்கான வாசகர்கள்

படிக்கும் தினமணியில் கோபாலன் என்பவர் 'மோக்ஷமளிக்க சிவசக்திக்கு அதிகாரமுண்டேயொழிய விஷ்ணுவுக்கு அதிகாரமில்லை' என்று பொருள்பட ஸகல சாஸ்திரங்களுக்கும், ஆதிசங்கர பூஷ்யங்களுக்கும் முரணாக எழுதியதாலேயே அத்வைதிகளைக் குறித்து ஒன்பது கேள்விகளைக் கேட்டோம். 'ஆறு மதங்களும் சமம்' என்றெழுதும் இந்த சாஸ்திரி வைஷ்ணவத்தைத் தாழ்த்திப் பேசிய பாலாகாசனையும், கோபாலனையும் கண்டித்துத் தம் சுவடியில ஒரு வர்க்கை கூட எழுதாதது இவரது பண்பாதத்தைக் காட்டுகிறது. இந்த சாஸ்திரி எழுதியிருக்கும் பதிவிலிருந்து இவருக்கு ஒரு கேள்வியே போதும் என விளங்குகிறது. அதாவது:—

ஆதிசங்கரர் ஷண்மதங்களை ஸ்தாபித்தார் என்பதற்கு ப்ரமானம் என்ன?

ஆதிசங்கரரின் பாஷ்யங்களிலிருந்தோ, துதிநூல்களிலிருந்தோ, சங்கரவிஜயம் முதலான பிற்கால நூல்களிலிருந்தோ 'ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தாபகர்' எனப்பைத்தாம் ஸாதிக்கவில்லையென்பதைத் தாமே இசைந்து விட்டாரிவர். தம் சுவடியிலும், நம் கேள்விகளுக்கு பதிலிலும் ஆதிசங்கரர் தாம் கூறும் ஷண்மதங்களை ஸ்தாபனம் செய்தார் என்பதற்கு இவர் வேறு ஒரு ப்ரமானங்கூடக் காட்டவில்லை. இந்த நமது ஷண்மத ஸ்தாபன சர்ச்சை எனினும் நூல இவருக்கு 1970 டிசம்பர் முடிவுக்குள் கிடைக்கும்படி அனுப்பப் படுகிறது. சம்பந்தமில்லாத விஷயங்களை வளர்த்தாமல், இவ்வொரு கேள்விக்கு ஓரிரு பக்கங்களில் பதில் எழுதி 15—1—71க்குள் இவர் அனுப்பப்பட்டும. இவர்மாத்திரமல்ல; 'ஆதிசங்கரர் ஷண்மதஸ்தாபனம் செய்தார்' என்று கூறும் எவர்தேவண்டுமானாலும் எழுதியனுப்பலாம். இதற்காகவே காஞ்சி காமகோடி மடத்திற்கும் இது அனுப்பப்படுகிறது. எவர் பதில் அனுப்பினாலும், ஜனவரி கடைசியில் வெளிவரும் ஸுதர்சனத்தில் அவற்றை அப்படியே அச்சிட்டு ஆராய்ந்து இவ்விவாதத்தை முடிப்போம். எவரும் அனுப்பவில்லையாகில், 'ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தாபனம் செய்தார்' என்பது அப்பட்டமான பொய்' என முடிவு கட்டப்பட்டு விவாதம் நிறைவுபடுத்தப்படும்.

[25-1-71ல் ஸுதர்சனம் 278ல் எழுதப்படுவது] (முடிவுரையின் தொடர்ச்சி)

அன்பர்களே! நமது ஷண்மதஸ்தாபந சர்ச்சையின் பத்து அத்தியாயங்களும் (62 பக்கங்கள்) கொண்ட ஸுதர்சனம் 277 வரஹுரீசாஸ்திரிக்கும், மேலமாம் பலம் சர்மாவுக்கும் காஞ்சி காமகோடி மடத்திற்கும் 28-12-70 அன்று அனுப்பப்பட்டது. இன்றளவும் நமது கேள்விக்கு எவரிடமிருந்தும் யாதொரு பதிலும் இல்லை. 29-12-70 அன்று (நமது ஸுதர்சனம் இவர்களுக்குக் கிடைத்திருக்கக் கூடிய தினத்தன்று) சர்மாவின் 25-12-70 தேதியிட்ட கடிதமொன்று நமக்குக்கிடைத்தது. இவர்களுடைய நூல் கிடைத்தபின் 12-11-70 அன்று நாம் எழுதிய கடிதத்தில் 1970 டிசம்பர் கடைசியில் வெளிவரும் ஸுதர்சனத்தில் நமது கேள்விகளுக்கு சாஸ்திரியின் பதில்கள் அச்சிட்டு ஆராயப்படும் என்று எழுதியிருந்தோம். நம்மைத் திட்டுவதில் உள்ள ருசியாலே நாம் இட்ட கெடு முடியும்வரைகூடக் காத்திருக்க இயலாமல், நமது பதில் வராது என்று இவர்களாக முடிவுகட்டிக்கொண்டு 25-12-70 கடிதத்தில் நம்மை “ஜ்ஞாநலவ துர்வித்யுத்” [அறைகுறைப்படிப்பாலே கர்வம் கொண்டவன்] என்றும், “மூர்க்ஷன்” என்றும் சாஸ்திரி திட்டியதை சர்மா எழுதுகிறார். அந்தோ! பரிதாபம்!! இவர்களுடைய துர்வாதங்களைச் சித்நப்பிந்நமாக்கும் ஸுதர்சனம் அவதரித்துவிட்டது என்பதையும் அறியாமல் வசவுபுராணத்திலே இறங்கிவிட்ட இவர்களுடைய நிலையை என்னென்போம்!

ஸுதர்சனம் 271ல் சாஸ்திரியின் 22 கேள்விகளுக்கு பதில் உரைக்கும்போது, நாம் சாஸ்திரியையோ, அவருடைய பரமாசார்யர்களான ஆதிசங்கரர் முதலான ப்ராசீநாத் வைதிகளையோ குறித்து யாதொரு நிந்ததையும் செய்யாமல், சம்பந்தமில்லாத விஷயங்களை எழுதாமல், விதண்டாவாதங்களில் இறங்காமல் ப்ரமாணயுக்திகளைக்காட்டிக் கேள்வி

களுக்கு பதில்களைமாத்திரம் 40 பக்கம் அச்சிட்டு, 'நமது ஒன்பது கேள்விகளுக்கும் தக்க ப்ரமாணங்களைக் காட்டி நடுநிலை நின்று ஸாத்விகரீதியில் பதிலுரைக்கவேண்டும்' என்று சாஸ்திரியைக் கேட்டிருந்தோம் (ஷண்மதஸ்தாபந சர்ச்சை பக்கம் 40 காண்க). இவ்வழியைப் பின்பற்றினால் தாம் படுதோல்வியடைய நேரிடும் என்றுணர்ந்த சாஸ்திரி, கேள்விகளுக்கு பதில் எழுதுவதில் முதலில் கைவைக்காமல், நம்மையும், ஸ்ரீராமாநுஜர் முதலான நமது பூர்வாசார்யர்களுக்கும் கண்டபடி வைதும், ஷண்மத ஸ்தாபந சர்ச்சைக்கு சம்பந்தமில்லாத அத்வைத விஸீஷ்டாத்வைதச் சண்டைகளைக் கிளரியும், 'ஆதிசங்கரர் பாஞ்சராத்ரி, விஸீஷ்டாத் வைதி' என நாம் எழுதியிருப்பதாகப் பொய்யாகக்கூறி, இவற்றுக்கு பதில் எழுதத்தொடங்கி விதண்டாவாதங்களையும் வசவுகளையும் வளர்த்தும் சுமார் 50 பக்கங்களை எழுதிவிட்டு, கேள்விகளுக்கு பதில்கள் என்று தொடங்கி ஆறேழு பக்கங்கள் எழுதி அனுப்பினார். ஆக, இப்படி வசவு புராணத்தைத் தொடங்கிவைத்து விவாதத்தை ஸாத்விகப்பாதையிலிருந்து நழுவிச் செல்லும்படி செய்த துடன் திருப்தியடையாமல், நமது பதிலையும் பாராமல் நம்மைத்திட்டும் பணியில் சாஸ்திரியும் சர்மாவும் இறங்கி விட்டது, "அஸக்தாஸ் தத்பத்யம் க்ருந்தும் ததோ நிந்த்யாம் ப்ரகூர்வதே" [ஸாத்விகவழியில் வாதம் செய்ய இயலாதவர்கள் நிர்தை வழியிலே வாதம் செய்வதில் இழிகின்றார்கள்.] என்னும் ரீதியிலே இவர்களுடைய வாதத்தில் வலுவில்லை என்பதைக் காட்டுகிறது. இவர்கள் இம்மாதிரியாக நம்மையும் நமது பூர்வாசார்யர்களையும் குறித்துப் பல நிந்த்யா பரிஹாஸங்களைப் பொழிந்ததாலேயே நாம் அவை இவர்களுக்கே மிகப்பொருந்தும் என்று ஷண்மதஸ்தாபந சர்ச்சையில் நிரூபிக்கநேரிட்டது. நிற்க,

இவர்களுடைய ஆதிசங்கர ஷண்மதஸ்தாபநப்ரசாரத்தைத் தீயினில் தூசாக்கும் நமது ஸுதர்சனம் உலகெங்கும் பரவியபின் இவர்களுடைய வசவுபுராணக் கடிதத்தைப் பெற்ற நாம், அதைப்பெற்ற 29—12—70 அன்றே அதை எழுதிய சர்மாவுக்கு பதில் எழுதினோம். அதில்,

“தையியமிருந்தால், நேர்மையிருந்தால், திறமையிருந்தால், நடுநிலைமையிருந்தால், மநஸ்ஸாக்ஷியிருந்தால், ஹ்ருதயகமலவாஸியான பரமாத்மாவிடம் படியமிருந்தால், நேற்று யான் அனுப்பிய ஸுதூர்ஸனத்தில் 100வது பக்கத்தில் கொட்டையெழுத்துக்களில் அச்சிடப்பெற்றிருக்கும் ஒரே கேள்விக்கு, ஓரிரு பக்கங்களில் (வசவு புராணங்களைக் கலக்காமல்) சாஸ்திரியோ நீரோ 15-1-71க்குள் பதில் எழுதி அனுப்புங்கள். அப்படி அனுப்பினால் அவை அடுத்த மாத ஸுதூர்ஸனத்தில் அச்சிட்டு ஆராயப்பெற்று விவாதம் முடிக்கப்படும். இல்லையேல், உங்களுடைய படுதோல்வி பறை சாற்றப்படும்” என எழுதினோம்.

இவ்வளவு தெளிவாக நாம் பலமுறை “நாவலோ நாவல்” ‘அறையோ அறை’ என்று நாவலிட்டு அறைகூவியபின்பும், “ஆதிசங்கரர் ஷண்மதஸ்தாபநம் செய்தார்” என்பதற்கு ஒரு ப்ரமாணங்கூட இல்லாமையால் எதுவும் எழுத இயலாமல், சர்மா தமது 11—1—71 கடிதத்தில் மறுபடியும் வசவு புராணங்களையே இட்டு நிரப்பியுள்ளார். அத்துடன்

“ஆதிசங்கரர் ஷண்மதங்களை ஸ்தாபித்தார் என்பதற்கு ப்ரமாணம் என்ன என்று கேட்டிருக்கிறீர். ஆதிசங்கரர் ஷண்மதங்களை ஸ்தாபிக்கவில்லை என்பதற்கு உமது ப்ரமாணம் என்ன? என்று உம்மை நாம் திருப்பிக்கேட்கின்றோம். உமது கேள்விக்கு எமது இந்தக் கேள்வியே விடையாகும்.” என்றும், “உம்முடைய ஒரே கேள்விக்கு பதிலான நமது ‘ஸ்ரீசங்கரரும் ஷண்மதமும்’ என்ற நூலைப் பிரசுரிக்கவும். அதைப் பிரசுரிக்காதவரை மேற்கொண்டு உமக்கு எந்தவிதமான பதிலும் எழுதப்படமாட்டாது என்பதை அறியவும். அதனை நீர் பிரசுரிக்கவில்லையென்றால் நாமே பிரசுரித்து அதில் உமது தூர்வாதங்கள் கண்டிக்கப்பட்டிருக்கின்றன என்பதை உலகம் உணரும்படி செய்ய சித்தமாயிருக்கிறோம்” என்றும் எழுதினார்.

இக்கடிதத்தைப் பெற்ற அன்றே நாம் எழுதிய பதிலின் ஸாரமான பகுதிகளாவன:—

“உங்கள் சுவடியில் சம்பந்தமில்லாத விஷயங்களும் திட்டுகளும் உள்ளனவே தவிர ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தாபநம் செய்தார் என்பதற்கு ஒரு ப்ரமாணங்கூட இல்லையே! இருந்தால் அதையெடுத்து இப்போதும் ஓரிருபக்கங்களில் எழுதியிருக்கலாமே! இல்லாமையால் “ஆதிசங்கரர் ஷண்மதங்களை ஸ்தாபிக்கவில்லை

என்பதற்கு உமது ப்ரமாணம் என்ன?'' என்று பதில் கேள்வி கேட்கிறீர். ஆதிசங்கரர் தமது உண்மை நூல்களான பூர்வாங்குளில் நாராயணன் ஒருவனையே ஜகத்காரணனாய், தேவாதி தேவனாய், மோக்ஷப்ரதனாய் ஸகலகல்யாணகுணபூர்ணனான ப்ரஹ்மமாகவும், சிவன் முதலானாரை இப்பெருமைகள் சிறிதும்ற்ற ஜீவர்களாகவும் நூற்றுக் கணக்கானவிடங்களில் முழங்கியிருப்பதை ஆகரத்துடன் யான் எடுத்துக்காட்டியிருக்கிறேனே! அவர் ஷண்மதங்களை ஸ்தாபித்திருக்கமுடியாது என்பதற்கு இவற்றை விட வேறு என்ன ப்ரமாணம் வேண்டும்? தமோகுண மிகுதியினால் இதைக் காணமாட்டாத குருடராகிவிட்டீரே! அந்தோ பரிதாபம்!! திலகாஷ்ட மஹிஷபந்தனச்சுவடியை நீர் அச்சிட்டு உங்கள் மெளர்க்யத்தை உலகில் பரப்பிக்கொள்வதைப்பற்றி எனக்கு யாதொரு ஆக்ஷேபமும்இல்லை. அப்படி அச்சிடும்போது இதற்கு மூலமான எமது நூல்களும், இதற்கு யான் எழுதியிருக்கும் பதிலான ஷண்மதஸ்தாபநசர்ச்சை என்னும் நூலும் எவர் கேட்டாலும் இலவசமாக அனுப்பப்படும் என்று தைரியமிருந்தால் வெளியிட்டுவிடவும். உமது சுவடியையும், 'ஆதிசங்கரர் ஷண்மதஸ்தாபகரா' என்னும் நூலிலிருந்து தொடங்கி, ஷண்மதஸ்தாபந சர்ச்சை முடிய சுமார் 150 பக்கமுள்ள எனது பதிலுரைகளையும் பார்த்து நடுநிலையாளர்கள் அவசியம் ஒரு முடிவுக்கு வருவார்கள். உங்கள் சுவடியில் ஆதிசங்கரர் ஷண்மதஸ்தாபநம் செய்தார் என்பதற்கு ஏதாவது ஒரு ப்ரமாணமாவது கூறப்பட்டிருந்தால் அதை அப்படியே எழுதி அனுப்பியிருக்கலாமே. அப்படி ஒரு ப்ரமாணங்கூட அதில் இல்லாமையால் உம்மால் இதைச் செய்ய முடியவில்லை. இப்போதும் மறுதபாலில் முடிந்தால் எழுதி அனுப்பும். இல்லாவிடில் அடுத்த ஸுதர்ஸனத்தில் ஷண்மதஸ்தாபந ப்ரசாரத்தின் பொய்ம்மை குன்றிலிட்ட விளக்காக்கப்படும். இனியாவது, வசவுபுராண விதண்டாவாதக் கடிதங்களில் இறங்காமல், சரக்கிருந்தால் விஷயத்தை எடுத்து எழுதும். உமது சுவடி அச்சானபின் அதை இலவசமாக எவர்க்கும் அளிக்கும் துணிவிருந்தால் என் பத்திரிகையில் அப்படியே விளம்பரம் வெளியிடுகிறேன். நீரும் முற்கூறியபடி வெளியிடும்''

நமது பலவிதமான அறைகூவல்களடங்கிய இக் கடிதத்தைப் பெற்றபின் 15-1-71ல் எழுதிய கடிதத்தில் சர்மா அவ்வறை கூவல்களில் எதையும் ஏற்றுக்கொள்ளாமல் வசவுமாரிகளையே பொழிகிறார். 'இருவருடைய வெளியீடு

களிலும் பரஸ்பரம் மற்றவர்களுடைய வெளியீடு இலவசமாகக் கிடைக்கும் என்று வெளியிட்டுக்கொள்ளலாம்' என்னும் நமது அறைகூவலைக்கூட இவர் ஏற்கத் தயங்குவதிலிருந்து, நமது வெளியீடு அத்வைத சமூகத்தில் பரவி விட்டால் ஷண்மத ஸ்தாபந ப்ரசாரத்தின் பொய்ம்மையைத் தங்களவர்களிலும் பலர் உணர்ந்து விடுவார்கள் என்று பயப்படுகிறார் என்று விளங்குகிறது. இந்த பயம் இவருக்கு இல்லையாகில், மறுதபாலில் நமது அறைகூவலை ஏற்றுக் கொண்டு, தம் நூலை அச்சிடும்போது, அதன் கடைசியில், "இந்நூலுக்கு மூலமான 'ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தாபகரா-அத்வைதிகளைக் குறித்துச் சில கேள்விகள்' என்னும் நூலும் இதற்கு பதிலாக எழுதப்பட்ட ஷண்மத ஸ்தாபந சர்ச்சை என்னும் நூலும் (மொத்தம் 150 பக்கம் உள்ளவை) "ஸ்ரீ. கிருஷ்ணஸ்வாமிஅய்யங்கார், அட்வகேட், 'ஸுதர்சனம்' ஆசிரியர், 3, புத்தூர் அக்ரஹாரம், திருச்சி-17" என்னும் விலாசத்தில் இலவசமாகக் கிடைக்கும். தபாலில் பெற விரும்புகிறவர்கள் தபால் வகைக் கூலிக்காக 50பை. அனுப்பினால் மறுதபாலில் அனுப்பப்படும்" என்று வெளியிடட்டும். இவ்வாறு அறிவித்து, தம் நூலை அச்சிட்டு இவர் நமக்கு அனுப்பி, அதை இலவசமாக விரியோதிக்க வித்தமாயிருப்பதாக நமக்கு அறிவித்தால் நாமும் நமது பத்திரிகையில் அவ்விஷயத்தை வெளியிடுவோம். அத்வைதிகளிலும், விசிஷ்டாத்வைதிகளிலும் இருதரப்பு நூல்களும் பரவி நடுநிலையாளர்கள் வாதப்ரதிவாதங்கள் இரண்டையும் பூர்ணமாகப் படித்து எது நேர்மையானது எது நேர்மை தவறியது என்பதை முடிவுகட்டுவார்கள்.

ஆனால், தனக்கொரு நியாயமும் பிறர்க்கொரு நியாயமும் பேசுவதையே இயல்வாகக்கொண்ட சர்மாவிடமோ சாஸ்திரியிடமோ நாம் இந்த நேர்மையை எதிர்பார்க்கவில்லை. நம்முடைய நூல்களை இவர்கள் அச்சிட மாட்டார்களாம்! இவர்களுடைய வசவுபுராணங்களை மாத்திரம் நாம் அச்சிடவேண்டுமாம்!! இவர்களுடைய பத்திரிகை எதிலும் இரண்டு பக்கமுள்ள நமது கேள்வி

களைக் கூட அச்சிடமாட்டார்களாம். நாம் மாத்திரம் நம்மையும் நமது பூர்வாசார்யர்களையும் கண்டபடி வையும் இவருடைய 50 பக்கங்கொண்ட திட்டுச்சுவடியை அச்சிட வேண்டுமாம். நமது பத்திரிகையின் சந்தாதாரர்களின் பட்டியலை இவர்களுக்கு அனுப்பவேண்டுமாம். இவர்களது பத்திரிகையொன்றின் சந்தாதாரர்களின் பட்டியலை நமக்கு அனுப்பமாட்டார்களாம். இப்படியெல்லாம் பஷ்பாத மாகப் பேசும் சர்மாவோ சாஸ்திரியோ தம் நூலை அச்சிடும் போது நமது நூல் இலவசமாகக் கிடைக்கும் என்று அச்சிடுவார்கள் என நாம் எதிர்பார்க்கவில்லை. அதனாலேயே இவ்விலவாதத்திற்கே அடிப்படையான “ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தாபனம் செய்தார் என்பதற்கு ப்ரமாணமென்ன?” என்னும் ஒரே கேள்வியைக் கேட்டு சக்தியிருந்தால் அதற்கு ஓரிரு பக்கங்களில் பதில் எழுதுங்கள் என்று பலமுறை அறைகூவல் விடுத்தோம். இவ்வறைகூவலை அத்வைத பண்டிதர்கள் பலரும் அறியவேண்டும் என்பதற்காக, இது சம்பந்தப்பட்ட நமது வெளியீடுகள் அனைத்தையும் காஞ்சி சங்கரமடத்திற்கும் அனுப்பினோம். இவ்வொரு கேள்விக்குச் சுருக்கமாக பதிலளிக்கக்கூட எவர்க்குமே இயலவில்லை. ‘ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தாபகரா?’ என்னும் நமது நூல் எவரைக்குறித்து எழுதப்பட்டதோ அந்த பாலாதாசன் இன்றளவும் வாய்முடி மௌனியாக நிற்கிறார். “அத்வைதிகளைக் குறித்துச் சில கேள்விகள்” என்ற நமது நூல் எவரைக்குறித்து எழுதப்பட்டதோ அந்த கோபாலன் வாயே திறக்கவில்லை. இந்நூல்களைப்பெற்ற நூற்றுக்கணக்கான அத்வைத பண்டிதர்கள் பலரும் பல வருடங்களாக பதில் சொல்ல இயலாதவர்களாயிருக்கின்றனர். இந்த அவமானத்தைப் பொறுக்கமாட்டாத சர்மாவும் சாஸ்திரியும் ஏதோ ஒன்றை எழுதி, பதில் எழுதியதாகப் பெயர் பண்ணிவிடப் பார்த்தார்கள். “ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தாபனம் செய்தார் என்பதற்கு ப்ரமாணம் என்ன” என்னும் நமது கேள்விக்கு பதிலிறுக்க இயலாமல் நிற்பதிலிருந்து இவர்களுடைய சாயமும் வெளுத்துவிட்டது! அந்தோ பரிதாபம்!!

நமது நாட்டில் நெடுங்காலமாகவே மதத்துறையில் பொய்களும், கற்பனைகளும். வஞ்சனைகளும், அப்ராமாணிகத்வமும் தலைவிரித்தாடத் தொடங்கிவிட்டன. ஐந்நூறு வருடங்களுக்குள் இவை மிகவும் வளர்ந்துவிட்டன. உபனிஷத்துக்களையே மாற்றுவது. மறைப்பது, புதிய உபனிஷத்துக்களைக் கற்பிப்பது என்னுமளவுக்கு வந்து விட்டது. பல பல கற்பனைகள் தோன்றிவிட்டன. கடந்த இருபத்துமூன்று வருடங்களாக நமது ஸுதர்சனத்தில் நூற்றுக்கணக்கான ஆராய்ச்சிகள்செய்து, நடுநிலையாளர்கள் தலைகுலுக்கி வரல்கும்குமடியாக நாம் இத்தகைய விஷயங்களில் உண்மையை நிலைநாட்டிவருகின்றோம். முற்கூறிய பொய்களிலும். கற்பனைகளிலும் அபிநிவேசமுடையவர்கள் மாதஸர்யத்தால் நம்மை இகழ்வதால் நமக்கு என்ன குறை?

“கற்றோர்கள் தாம் உகப்பர் கல்விதன்னில் ஆசையுள்ளோர் பெற்றோம் என உகந்து பின்பு கற்பர்—மற்றோர்கள் மாச்சரியத்தால் இகழில் வந்ததென் நெஞ்சே இகழ்கை ஆச்சரியமோதான் அவர்க்கு.”

என்னும் மாமுனிகளின் திருவாக்கை அநுஸந்தித்து நிற்கிறோம்.

குறிப்பாக—விவாதங்கள் ஏற்படும்போது, சம்பந்தமில்லாத விதண்டாவாதங்களை எழுதி ‘பதில் எழுதி விட்டோம்’ என்று பெயர்பண்ணிவிடும் போக்கு பண்டிதர்களிடையே வளர்ந்துவிட்டது. இப்போக்கைத் தவிர்ப்பதற்காகவே, நீதி மன்றங்களில் சம்பந்தமில்லாத விஷயங்களைத் தவிர்த்து விசாரணையிலுள்ள விஷயத்தில் உண்மையை வரவழைப்பதற்காகக் கேள்விகளைக்கேட்டு, கேள்விகளுக்கு நேரான பதில்களைப்பெற்று உண்மையைக் கண்டறிவதுபோலே. அத்வைதிகளைக் குறித்து நாம் ஒன்பது கேள்விகளைக் கேட்டு அவற்றிற்கு நேர்மையுடன் பதில் உரைத்தால் பதில்களை ஸுதர்சனத்திலேயே அச்சிட்டு ஆராய எரித்தமாயிருக்கிறோம் என்று அறிவித்தோம். நீதிமன்றத்தில் சாட்சிகள் பேசும் சம்பந்தமில்லாத பேச்சு

களை விலக்கிவிட்டு கேள்விகளுக்கு பதிலை மாத்திரம் பதிவு செய்து ஆராய்வதுபோலே, சாஸ்திரி எழுதிய விதண்டா வாதச் சுவடியில் விதண்டாவாதங்களை விலக்கிவிட்டு சம்பந்தமுள்ள விஷயங்களையும், நமது கேள்விகளுக்கு சாஸ்திரி எழுதிய பதில்களையும் அச்சிட்டு ஆராய்ந்து நடு நிலையாளர்களின் தீர்ப்புக்கு விட்டோம். நடுநிலையாளர் பலர் சாஸ்திரியின் பதில்கள் ஆதிசங்கரர் ஷண்மத ஸ்தாபகர் என்பதை ஒரு சிறிதும் நிலைநாட்டவில்லையென்றும், 100-ம் பக்கத்தில் கேட்டிருக்கும் ஒரே கேள்விக்கு அவர் எந்த விடையையும் எழுதமுடியாது என்றும் எழுதியுள்ளனர். (அது உண்மையாகவும் ஆகிவிட்டது.) உதாரணத்திற்கு ஒரு மஹையரின் அபிப்ராயத்தை மாத்திரம் இங்கு கொடுக்கிறோம். ஸ்ரீகாஞ்சி மஹாவித்வான் ஸ்ரீ உ.வே. ப்ரதிவாதி பூயங்கரம் அண்ணங்கராசார்யஸ்வாமி நமது பாரததேசத்தின் ஒப்புயற்வற்ற வித்வந்மணிகளில் ஒருவராவார். நமதுநாட்டு ராஷ்ட்ரபதி அளித்த விருது இவரைத்தேடிவந்து அடைந்து பெருமைபெற்றது. நமது வேத சாஸ்திரங்களிலும், த்ரிமதஸ்தூக்ரந்தூங்களிலும் இவரைப் போன்ற ஆழ்ந்த அறிவுபெற்றவர் இன்னொருவர் நம் நாட்டில் இல்லையென்றே சொல்லலாம். இவ்வளவுக்கும் மேலே காஞ்சி காமகோடி பீடாதிபதிகளின் பெரு மதிப்புக்குப் பரத்திரமானவர் இவர். அ த் து வ தி க ள் நடத்திய ஷண்மதஸ்தூபந மகாநாட்டுக்குப் பேச்சாளராக அழைக்கப்பட்டு, அந்த மேடையிலேயே “ ஆதிசங்கரர் ஷண்மதஸ்தூபநம் செய்தார்—என்பதற்கு அவருடைய நூல்களில் எந்த ப்ரமாணமுமில்லையே; அவருடைய பூர்வியங்கள் அவரை வைஷ்ணவராகவன்றோ காட்டுகின்றன” என்று விளக்கிவிட்டுவந்தவர். அந்த மேடையிலும், அதற்குப்பிறகும் எவரும் இவ்விளக்கத்தை மறுக்க இயலவில்லை. இத்தகைய தகுதிகள் பெற்றிருக்கும் ஸ்வாமிக்கு நமது ஷண்மதஸ்தூபந சர்ச்சையை அனுப்பி, அவருடைய கருத்தைக் கேட்டிருந்தோம். ஸுதர்சனத்தைப் பெற்றவுடன்; “ இன்று கிடைத்த சர்ச்சையை வாசித்தேன். சரியான விடை எங்ஙனே வரும்?” என்று

எழுதினர். தமது பத்திரிகையான ஸ்ரீராமா நுஜனிலும் (நிர் 269) பின்வருமாறு விமர்சித்திருக்கிறார்.

ஸ்ரீவைஷ்ணவ ஸுதர்சன ஸமீக்ஷா

30—12—70ல் இதை நாமெழுதிக்கொண்டிருக்கும் தருணத்தில் ஸ்ரீமதுபயவே புத்தூர் அட்வகேட் ஸ்வாமியின் ஸ்ரீவைஷ்ணவ ஸுதர்சன பத்திரிகையின் 277 லக்கமுள்ள ஸஞ்சிகை கிடைத்ததனால் அதில் மிக விரிவாக வெளிவந்துள்ள ஷண்மத ஸ்தாபன சர்ச்சை யென்னும் வியாசம் அறுபது பக்கம் கொண்டதாய்ப் பத்ராதிப ஸ்வாமியால் எழுதப்பட்டு வெளிவந்ததை ஒரே மூச்சில் வாசித்து முடித்தோம். இவ்விஷயம் ஒரு பெரிய வாதப்போராக நிகழ்ந்து வருகிறது. ப்ரஹ்மஸ்ரீ. வரஹூர் சாஸ்திரிகளுக்கும் அட்வகேட் ஸ்வாமிக்கும் விகித மூலமர்ன் வாத சர்ச்சை நடந்துவருகிறது. வினாக்கள் கொடுத்து விடைபெறும் வகையையும், பெற்ற விடைகளின்மேல் ருஜுவாண் வழியில் மேன மேலும் வினாக்கள் தொடுக்கு மழகையுங்கண்டு உள்ளம் பூரித்தோம். வாத சர்ச்சையில் இறங்கும் பண்டிதர்கள் அந்த வழியைப் பின்பெல்வது நன்று.

இப்படி நடுநிலையாளர்கள் உள்ளம் பூரித்துப் பாராட்டும்படியுள்ள நமது நூலை அத்வைத ஸமூஹத்திலுள்ளவர்களும் வாசித்துப் பார்த்தால் ஷண்மதஸ்தூபன ப்ரசாரத்தின் பொய்ம்மையை உணர்ந்துவிடுவார்களே என்னும் பயத்தாலேயே. 150 பக்கமுள்ள நமது நூலை இலவசமாக விரியோகிக்க நாம் எரித்தமாயிருந்தும், 'அது இலவசமாகக் கிடைக்கும்' என்று தம் நூலில் வெளியிடவும் சர்மா தயங்குகிறார் என்பது தெளிவு.

இது அத்வைதவிசிஷ்டாத்தவைத சர்ச்சையன்று; ஆதிசங்கரரின் கடவுட் கொள்கையைப் பற்றிய சர்ச்சையிது. அறிவாளிகள் அனைவரும்—குறிப்பாக. ஆதிசங்கரரைப் போற்றும் அத்வைதிகள்—நடுநிலைநின்று ஆராயவேண்டிய விஷயமிது. ஆதிசங்கரருடைய பாஷ்யங்களுக்கு முரணாக அத்வைத சமூகத்தில் பரப்பப்படும் ஆதிசங்கர 'ஷண்மத ஸ்தூபன ப்ரசாரம் தவறானது' என்று நிர்நீபிக்கும் நமது நூல்களை அத்வைத ஸமூஹத்திலுள்ள அறிவாளிகள் படித்துப்பார்க்கவேண்டும். இதற்கு வாய்ப்பு ஏற்படுவதற்காகவே யாம் அத்வைதிகளின் பத்திரிகையொன்றிலு

இவ்விஷயம் வெளிவரவேண்டும் என விரும்பினோம். காமகோடி ப்ரதீப நிர்வாகிகளும், சர்மாவும் இதற்கு வாய்ப்பளிக்க மறுத்துவிட்டார்கள். நமது நூலை இலவசமாக விநியோகிக்க முன்வந்துள்ளோம். அதையும் தம் நூலில் அறிவிக்க சர்மா தயங்குவது அவருடைய வாதத்திலும், சாஸ்திரியின வாதத்திலும் அவர்களுக்கே நம்பிக்கையில்லை என்று காட்டுகிறது.

நமக்கு அத்வைதிகளில் சில நண்பர்கள் உண்டு. அவர்கள் ‘‘நானே ப்ரஹ்மம்’’ ‘உலகம் பொய்’’ என்னும் அத்வைதக்கொள்கைகள் நடைமுறையில் பின்பற்ற முடியாதவை; ஸகுணப்ரஹ்மோபாஸநமே நடைமுறையில் பின்பற்றத்தக்கது; ஆதிசங்கரர் தம் பூஷ்யங்களில் நாராயணனையே ஸகுணப்ரஹ்மமாகக் கொண்டுள்ளார் என்பது மறுக்கமுடியாத உண்மையாகும்’’ என்று ‘மனடபூர்வமாக ஒப்புக்கொள்ளுகிறார்கள். ஆனால், ஷண்மதஸ்தாபந ப்ரசாரம் போன்ற பொய்யான ப்ரசாரங்களால் இந்த மறுக்க முடியாத உண்மை அத்வைத சமூகத்தினரிடமிருந்து மறைக்கப்பட்டுள்ளது. அதனால் அவர்கள் கண்ட கண்ட தெய்வங்களையெல்லாம் சும்பிடுகிறவர்களாகவும் ஆதிசங்கரரால் பரமாத்மாவாகப் போற்றப்பெற்ற நாராயணனையே வேஷிப்பவர்களாகவும் மாறிவருகிறார்கள். சிலர் சக்தி உபாஸகர்களாகமாறி, நடுராத்திரியில் நிர்வாணஸ்த்ரீ பூஜை செய்வது முதலான அதிநிஹீநமான காரியங்களைச் செய்பவர்களாகவும், பிறரையும் இத்தகைய காரியங்களைச் செய்யத் தூண்டுகிறவர்களாகவும் ஆகிவருகின்றனர். ‘இந்நிலைக்கு ஒரு முடிவு ஏற்படவேண்டும்; ஆதிசங்கரரின உள்ளக் கருத்தை அத்வைதிகளில் அறிவாளிகளெல்லாம் உள்ளபடி அறியவேண்டும்’ என்னும் நல்லெண்ணத்தாலேயே நாம் நமது நூலை இலவசமாக அத்வைதிகளிடம் விநியோகிக்க முன் வருகிறோம். இவ்வாய்ப்பை அவர்களுக்கு அளிக்கமாட்டோம் என்று பிடிவாதம் பிடித்தால் நாம் என்செய்வது?

இந்த விவாதம் ‘விகடன்’ பத்திரிகையால் தொடங்கி வைக்கப்பட்டது. உண்மையில் நமக்கு எந்தப் பத்திரிகை

யின் மீதும் விரோதப்பாவம் கிடையாது. நமது நாட்டுப் பத்திரிகைகள் நல்ல காரியங்கள் செய்தால் அதைப் பாராட்டுவதும் உண்டு; தவறான காரியங்கள் செய்தால், “நகுதற்பொருட்டன்று நட்டல் மிகுதிக்கண் மேற் சென்று இடித்தற்பொருட்டு” என்னும் குறளைப்பின்பற்றி நட்புறவோடு இடித்துரைப்பதும் உண்டு. அந்த முறையிலேயே விகடன் தீபாவளி மலரில் வைஷ்ணவம் பற்றி பாலாதாசன் எழுதிய கட்டுரையை மறுத்து எழுதினோம். நமது மறுப்பின் நியாயத்தை உணர்ந்து விகடன் பத்திரிகை வாளாவிருந்துவிட்டது. இப்படி வாளாவிருந்தால் போதாது என்று திருவுள்ளம்பற்றிய எம்பெருமான், திருச்சி மாவட்ட பலருக்காகத் திருச்சியில் சுற்றுப்பிரயாணம் செய்துவந்த விகடன் ஆசிரியர் குழுவை நம்மை பேட்டி காணச் செய்து, 10—1—71 விகடனில் நம்முடைய பெருமைகளை வெளியிடும்படி செய்தருளினான். விகடனால் தொடங்கப் பெற்ற விவாதத்தில் ஸுதர்சனத்தால் வெற்றிக்கொடி நாட்டப்படும் சமயத்தில் இக்கட்டுரை விகடனிலேயே வெளிவரும்படி நேர்ந்திருப்பது பரமாத்மஸங்கல்பத்தா லொழிய வேறொன்றால் ஆகுமோ? அக்கட்டுரையைக் கீழே தருகிறோம் காண்பின்.

சோழநாட்டில் சோழியர்

“சோழியன் குடுமி சும்மா ஆடுமா? என்று ஒரு பழமொழி உண்டே! அது என்ன?” என்று கேட்கிறோம் திருச்சியில் வாழும் சோழியப் பிரமுகரான திரு எஸ். கிருஷ்ணசாமி அய்யங்காரை. (அவர் ‘பூவைவண்ணவ சுதர்சனம்’ என்ற பத்திரிகையின் ஆசிரியர்.)

“ஆமாம்” என்று புன்னகையுடன் விளக்குகிறார் திரு. அய்யங்கார். ரசமான விஷயம் சொல்கிறார். “விஷ்ணுகுப்தன் என்கிற சாணக்கியனைப்பற்றிக் கேள்விப்பட்டிருப்பீர்களே!—நந்தர்களால் குடுமி பற்றி இழுக்கப்பட்டு, அவமானப்பட்டு. “இந்த நந்தர்களைப் பூண்டோடு ஒழித்தே தீருவேன்.” என்று சபதம் செய்து அதை நிறைவேற்றவும் செய்தானே! அந்தச் சாணக்கியன் எங்கள் சமூகத்தைச் சேர்ந்தவன். சோழியர்கள்

எடுத்த காரியத்தைச் சாதித்தே தீருவார்கள் என்கிற பொதுவான அர்த்தத்தில்தான் அந்தப் பழமொழி பிறந்தது!"

அரசியலில் சாணக்கியன் பரம்பரை போனாலும், பக்தியில் ஆழ்வார்களின் பரம்பரையைச் சேர்ந்தவர்களாம் இவர்கள். ஆழ்வார்களில் அந்தணர்களான பெரியாழ்வார், மதுரகவியாழ்வார், தொண்டாடிப்பொடி ஆழ்வார், ஸ்ரீஆண்டாள் என்கிற நால்வர் இவர்கள் சமூகத்தைச் சேர்ந்தவர்கள். ஆச்சாரியர்களும் பலர் இவர்களில் உண்டாம். நாலாயிர திவ்வியப் பிரபந்தத்திற்கு வியாக்கியானம் அருளிய பெரியவாச்சான்பிள்ளை இவர்கள் முதாதையாம்.

"சோழ தேசத்தில்தான் ஆதி பூர்வசிக ஸ்ரீ வைஷ்ணவ குடும்பங்கள் 3700 இருந்தன. அங்கிருந்துதான் ஸ்ரீவில்லிபுத்தூர், திருக்கோட்டியூர், ஆழ்வார்திருநகரி, தென்திருப்பேரை, மாணமுதுரை, பெருங்குருணை முதலான இடங்களுக்குச் சென்றார்கள். ஆதிவாசம் சோழ தேசமாதலால், 'சோழியர்' என்று அழைக்கப்பட்டார்கள்" என்கிறார் தம் இனத்தைப்பற்றி. "உங்களுக்குச் சமரசாரம் தெரியுமா? பெரியவாச்சான்பிள்ளை ராமாயணத்தின் சாரம் முழுவதையுமே திரட்டிக் கொடுத்து விட்டார். இனி அதில் மிச்சம் ஒன்றுமில்லை என்பதற்கடையாளமாக 'சோழியன் சுவைத்த சக்கை-ராமாயணம்' என்று ஒரு வழக்குக் கூட உண்டு!" என்கிறார் திரு. அய்யங்கார்.

பாரதிய பூர்வசிக ஸ்ரீ வைஷ்ணவ சபாநிற்கு இப்போது திரு. அய்யங்கார்தான் தலைவர். அது தவிர வேறு நாலு மத சம்பந்தமான ஸ்தாபனங்களுக்குத் துணைத்தலைவராக இருக்கிறார். புத்தூர் அக்கிரகாரத்தில் அவர் வீட்டு வாசலில் 'எம். ஏ. பி. எஸ். அட்வகேட்' என்கிற பெயர்ப் பலகையும் தொங்குகிறது. அவரைப் பார்க்கும்போது, கல்வியும் நம் தெய்வ ஆசாரமும் வேறு வேறு அல்ல; இந்த இரண்டுமே ஓர் நிழலடியில் சக வாழ்வு நடத்த முடியும் என்ற எண்ணம் தான் தோன்றுகிறது.

நம்மைக் கண்டபடி இகழும் சர்மாவும், சாஸ்திரியும் விகடன் நம்மைப்பற்றி" எழுதியிருப்பதைக்கண்டு தெளிவு பெறுவார்களாக. உண்மையில், சர்மாவும், சாஸ்திரியுங்கூட நம்மோடு சில மணிநேரம் பழகினார்களானால் விகடன் எழுதியது பொருந்தும், பொருந்தும்" என்று ஆமோதிப்

பார்கள் என்பதில் ஐயமில்லை. பழகாத தோஷமேயொழிய வேறில்லை.

நமக்கு அத்வைதிகளிடமோ, சைவர்களிடமோ எவ்வித விரோதப்பூவமும் கிடையாது. அவர்களை நமது நெருங்கின ஸ்நேஹாதரர்களாக பூவித்துவருகிறோம் நாம். அவரவர்கள் அவரவர் மதத்தைப் பின்பற்றிக்கொண்டு. பொதுமேடைகளிலும். பொதுஜனப் பத்திரிகைகளிலும் பிற மதங்களை இகழாமல் ஆத்திகர் அனைவரும் ஒற்றுமையோடு நாத்திகப் ப்ரசாரத்தை முறியடித்துக்கொண்டு வாழ்வதுதான் ஆத்திகம் வளரும் வழி என்பதை உபதேசிப்பதோடல்லாமல் நடைமுறையிலும் நடத்திக்காட்டுகிறோம் நாம். நமது ஆத்திக ஸ்நேஹாதரர்களால் இந்தச் சகிப்புத்தன்மைக் கொள்கை மீறப்படும் போதே,—வைணவம் இகழப்படும் போதுதான்— நாம் அதைத் தாக்கி எழுதி அஞ்சாமல் உண்மையை நிலைநாட்டி வருகிறோம். விகடன் தீபாவளி மலரில் வைணவம் இகழப்பட்டதால்தான் இவ்விவாதத்திலும் தலையிட்டோம். சமீபத்தில் இந்து தேவாலயப் பாதுகாப்பு மாநாட்டில் அத்வைதிகளோடும், சைவர்களோடும் ஒருங்கேநின்று நாம் ஆத்திகத்தைப் பாதுகாக்க அரசோடும் போராடி வருவதை ஆத்திகவுலகம் அறியும். இத்தகைய நம்மைக்குறித்து வீணான சொல்லம்புகளை வீசுவதால் யாது பயன்? நிற்க.

ஆதிசங்கரர் காலம் வரையில் நமது பூராத நாட்டில் நாராயணனே பூரஹ்மருத்ராதி, தேவர்களுள்ளிட்ட ஸகலலோகத்தையும் படைத்தளித்தழிக்கும் முழுமுதலான பரம்பொருள் என்னும் உண்மை வைதீசுக்கள் அனைவராலும் ஒப்புக்கொள்ளப்பட்டு வந்தது. நாயன்மார்கள் காலத்திலிருந்தே இதற்கு ஆட்சேபம் தோன்றியது. அப்பயதீக்ஷிதர் காலத்திலிருந்தே வைஷ்ணவர்களைப் பெரும் பான்மையினராகக் கொண்டிருந்த அத்வைதஸமுஹம் ஸாக்தர்களும், சைவர்களும் நிறைந்ததொரு ஸமுஹமாக மாறத்தொடங்கி, ஷண்மத ஸ்தாபந ப்ரசாரம் முதலான பல பொய்ப் பிரசாரங்களால் இன்று திருத்தவே முடியாத

நிலையை அடைந்து விட்டது. இதைத் திருத்துவது நமது நோக்கமல்ல.

அறிவில் கீழ்நிலையிலுள்ளவர்கள் ஆரம்பப்பாடசாலை யிலும், அதற்கும் மேல்நிலையிலுள்ளவர்கள் உயர்நிலைப் பள்ளியிலும், அதற்கும் மேல் நிலையிலுள்ளவர்கள் கல்லூரி களிலும்தான் படிக்கவேண்டும். அதுபோலவே இவ்வுலகப் பலன்களையே விரும்பி ஆடுகோழிகளை பவிகொடுக்கும் மன நிலையிலிருப்பவர்கள் சாக்தர்களாகவும், அதற்கும் மேல் நிலையையடைந்து பரமாத்ம ஜ்ஞானத்தைப்பெற விரும்புகிறவர்கள் சைவர்களாகவும், பரமாத்ம ஜ்ஞானத் தைப்பெற்று அவனை அடைய விரும்புகிறவர்கள் வைஷ்ண வர்களாகவும்தான் இருக்கவேண்டும். இதில் எவ்விதக் குழப்பமும் கூடாது. ஆரம்பப் பாடசாலையிலிருக்கும் பையனை உயர்நிலைப் பள்ளியிலோ, கல்லூரியிலோ சேர்க்க முடியாது. கல்லூரியிலிருப்பவனை ஆரம்பப் பாடசாலைக்கு வரும்படி நிர்ப்பந்திப்பதும் நியாயமன்று. இவ்வுண்மையை இந்நூல் தெளிவாக நம் நாட்டின் அறிவாளிகளுக்கு உணர்த்தும். இதற்காகவே அத்வைத சமூகத்திலுள்ள அறிவாளிகளுக்கு (உயர்நிலைப்பள்ளியிலிருந்து தேறி, கல்லூரியை அடையத் தகுதிபெற்றவர்களுக்கு) நமது இந்நூலைப் படிக்க வாய்ப்பளிக்கும்படி கேட்கிறோம் நாம்.

சர்மாவும், சாஸ்திரியும் இவ்வாய்ப்பை அளிக்க மறுத் தார்களானால் வைஷ்ணவர்கள் செய்யவேண்டிய கடமை ஒன்று உளது. தங்களுக்குத் தெரிந்த அத்வைத பண்டிதர்களுக்கும், அத்வைத ஸமூஹத்திலுள்ள நிஷ்பக்ஷபாதிகளான அறிவாளிகளுக்கும் நம்மிடமிருந்து இந்நூலை இலவசமாகப் பெற்று அளிக்கவேண்டும். ஆதிசங்கரர் நாராயணன் ஒருவனையே ஸகல தேவர்களையும், ஸகல லோகங்களையும் படைத்தளித்ததிக்கும் முழுமுதல்வனாக நிலைநாட்டியுள்ளார் என்பதை அவர்களை உணரவைக்கவேண்டும். இதைச் செய்தால்தான் நமது தமிழ்நாட்டு அத்வைதிகளிடையே இன்று பரவிவரும் விஷ்ணுத்துவையும் குறைவடைந்து நமது நாட்டிற்கு விமோசனம் ஏற்படும்.

ஆக, ஆதிசங்கர ஷண்மத ஸ்தாபந ப்ரசாரம் அப்பட்டமான பொய்யென்று கையிற்கனியாகவும், வெள்ளிடை மலையாகவும் காட்டித்தரும் இந்நூலினால், இந்துமதம் என வழங்கப்படும் நமது மதத்தின் உண்மை ஸ்வரூபம் விளக்கப்பட்டதாயிற்று. ஆதிசங்கராசார்யரைப் பின்பற்றி வேதாந்தக்கொள்கையில் அத்தைதிகளாயிருப்பவர்களும், கடவுட்கொள்கையில் விஷ்ணு பாரம்யத்தை ஏற்றுக் கொண்டவர்களாயிருப்பதுதான் ஆதிசங்கர பக்தர்கள் என்று பெருமை கொள்ளுகிறவர்களுக்குப் பொருந்தும் என்று அசைக்க முடியாதபடி நிலைநாட்டப்பட்டதாயிற்று.

இவ்வசைக்கமுடியாத உண்மையை விதண்டாவாதங்களினால் மறுபடியும் சர்மாவோ, சாஸ்திரியோ, அல்லது வேறு எவருமோ மாற்றமுயற்சிசெய்தார்களானால், இந்நூலுக்கு அநுபந்தமாகப் பல கட்டுரைகளை எழுதி நாம் இவ்விஷயத்தை நிலைநாட்டி அவற்றையும் இலவசமாகவே அறிவாளிகளிடையே பரப்புவோம். “ஸத்யமேவ ஜயதே” [உண்மையே வெல்லும்] என்னும் வேதவாக்கும், “லாபுஸ்தேஷாம் ஜயஸ்தேஷாம் குதஸ்தேஷாம் பராபுவ: | யேஷாமிந்தீவரஸ்யாமோ ஹ்ருத்யே ஸுப்ரதிஷ்டித: ||” [காயாம்பூவண்ணன் நிலைபேர்க்கவொண்ணாதபடி எவர்களுடைய ஹ்ருத்யகமலத்தில் வாழ்கின்றானோ அவர்களுக்கே இம்மை மறுமைப் பேறுகள் அனைத்தும் ஸித்திக்கின்றன; வெற்றியும் அவர்களையே வந்தடைகின்றது; அவர்களுக்குத் தோல்வி ஏற்பட இடமுண்டோ?] ‘யத்ர யோகேசுவர: க்ருஷ்ண: யத்ர பார்த்தேஜா த்ருந்த: | தத்ர ஸ்ரீர் விஜயோ பூதிர் த்ருவா நீதிர் மதிர்மம ||’ [எவ்விடத்தில் யோகேசுவரனான கண்ணன் எழுந்தருளியிருக்கிறானோ, எங்கு விஸ்வையந்திய பார்த்தன் உறுதியுடன் இருக்கின்றானோ அங்கேயே எல்லாச் செல்வங்களும், வெற்றியும், பெருமையும், நீதியும் உள்ளன என்பதே என் உறுதியான ஸித்தாந்தம்] என்னும் ரிஷிகள் வாக்கும் அழியாதவை என்பது இவ்விவாதத்தால் மறுபடியும் ஒருமுறை நிலைநாட்டப்பட்டது. ஸத்யஜ்ஞானாநந்த, ஸ்வரூபியான ஸ்ரீமந்நாராயணனும், அவனுடைய

புக்தியில் தலைசிறந்தவரான ஆதிசங்கரரும் இவ்விவாதத்தில் வெற்றிபெற்றார்கள். அடியேன் இதற்குக்கருவியாயிருந்தவனையொழிய வேறில்லை.

ஷண்மத ஸ்தாபந சர்ச்சை முற்றிற்று

இப்புத்தகத்தைப் பெறும் அறிவாளிகட்கு வேண்டுகோள்

இன்று நம் நாட்டில் எல்லாத் துறைகளிலும் பொய்யும் ஊழலும் மலிந்துவிட்டன. இதற்கு அடிப்படையாகக் காரணம் மதத்துறையிலும் அவை புகுந்து விட்டதேயாகும். சில நூறு வருடங்களாக மதத்துறையில் புகுந்துவிட்ட சில பொய்ப் பிரசாரங்களை அம்பலப்படுத்தும் இந்நூலை நடுநிலைநின்று வாசித்துப் பாருங்கள். இதில் யான் எழுதியிருப்பதல் உண்மையிருப்பதாக உங்கள் மனஸ்ஸாக்ஷி கூற்றுகூறில், உங்கள் நண்பர்களையும் இதை வாசிக்கச் செய்யுங்கள். இதுபற்றி உங்கள் கருத்துக்களை எனக்குத் தெரிவிக்கத் தோன்றிற்றுகூறில், கூசாமல் எனக்கு எழுதுங்கள். “ நம் நாட்டில் உண்மை ஓங்கவேண்டும், பரமாத்மாவின் அருள் நமது நாட்டின்பால் வெள்ளமிடவேண்டும் ” என்றும் ஆசையாலேயே உங்களுக்கு இவ்வேண்டுகோள் விடுக்கின்றேன்.

தங்கள் அன்புள்ள,

ஸ்ரீ. கிருஷ்ணஸ்வாமி அய்யங்கார்,
'ஸுதர்சனம்' ஆசிரியர்.

சங்கரமும் வைணவமும்

அநுபந்தம்-1

நடுநிலையாளர்களின் தீர்ப்புகள்:

1. H. H. ஸ்ரீ ஸ்வாமி வேங்கடேஸ்வரநந்தா, கோலார் அவந்தி பீடாதிபதி, தலைவர், ஆரோக்ய ஆஸ்ரமம், 34, 3-வது மெயின் ரோடு, நேரு நகர், அடையார், சென்னை-20 (டெலிபோன் நெ. 75961)

சங்கர மடங்களில் ஒன்றான கோலார் அவந்திபீடத்தின் அதிபதியாயிருக்கும் ஆரோக்யாஸ்ரமத் தலைவர் ஸ்ரீ ஸ்வாமி வேங்கடேஸ்வரநந்தர் 'சங்கரமும் வைணவமும்' எனும் நமது நூலை ஆராய்ந்து பார்த்துவிட்டு, நமக்கு 'வீத்யா விஸாரதர்' என்னும் விருதை அளித்து நூலுக்கும் மதிப்புரை கொடுத்திருக்கிறார். ஆரோக்யாஸ்ரமத்தினுடையவும், அதன் தலைவருடையவும் பெருமைகள் கீழே ஆங்கிலத்தில் கொடுக்கப்பட்டுள்ளன. அடுத்த பக்கத்தில், ஆஸ்ரமத் தலைவர் நமக்கு (ஆங்கிலத்தில்) அளித்த விருதும், மதிப்புரையும் அச்சிடப்பட்டு தமிழ் மொழிபெயர்ப்பும் கொடுக்கப்படுகிறது. அத்துவாதமதத் தலைவர்களில் முக்கியமானவரான ஸ்வாமி வேங்கடேஸ்வரநந்தரின் இம்மதிப்புரை நமது நூலுக்குத் தலைசிறந்த தீர்ப்பாகத் திகழ்கின்றது.

AAYUR AISWARYA AAROGYA ASRAMAM

Mani Mantra Oushadala-yam, Spiritual Study Circle - Healing Centre, No 34 Third Main Road, Nehru Nagar, Adayar, Madras-20 (Telephone: 75961)

Presided by H.H. Jagadguru Sankaracharya, Swami Sivamanda, Swami Nityananda, Sri C. Rajagopalachariar, Dr. V. V. Giri, Sir C. P. Ramaswamy Iyer.

Governors: Sri M. Anantasa-yam Ayyangar, Sri Bishnu-ram Medhi, Dr B Ramakrishna Rao, Sri K. Santanam, Dr. K.M. Munshi & Sri B D. Jatti.

Founded in 1943 by His Holiness Sri Swami VENKA-TESWARANANDA, Regis-tered Ayurvedic Practitioner

(West Bengal) 64th Successor to Jagadguru Sankaracharya Samasthanam (KolarAvanthi)

Honorary M. & R. L. for all Central Jails, Special Sub-Jails, District Jail, State Jail for Women, Sub-Jails, Borstal School; After Care Home, State Discharged Prisoners' Aid Society, Reception Home, Vigilance Home, Stri Sadhana Approved Schools for Girls, Society for Protection of children, Seva Samajam, Care Camp & Care Home (Police) Daya Sadan, Corporation Special Home, Devasthanams, Mental Hospital & Central Prison (Pondicherry)

Thursdays Silence & Sun-days Sat Sangh.

FOUNDER'S AWARD

THIS IS TO TERM SRI Ubaya Vedantha Swami
S. Krishnaswamy Iyengar, Editor:- "Sri Vaishnava
Sudarsanam" Tiruchi-17

as VIDYAA VISARADHA as He is a devotee
among advocates and an advocate among devotees,
capable of telling things in a telling way without fear
or favour and his "SANKARARUM VAINAVAMUM"
is worth its weight in Gold.

Maha Sivarathiri Day, Sd/- His Holiness

24-2-1971. Sri Swami Venkateswarananda

HEAD OF AROGYA ASRAMAM.

(இதன் தமிழ் மொழிபெயர்ப்பு)

ஆரோக்யாஸ்ரமத் தலைவர் அளித்த விருது

ஸ்ரீ உபயவேதாந்த ஸ்வாமி S. கிருஷ்ணஸ்வாமி அய்யங்கார்
(ஆசிரியர், ஸ்ரீ வைஷ்ணவ ஸுதர்சனம், திருச்சி-17) அவர்களுக்கு
இவ்வாஸ்ரமம் "வித்யா விஸாரதர்" என்னும் விருதை அளிக்கிறது
(ஏனெனில்)

அவர் அட்வகேட்டுகளுக்கிடையே ஓர் பக்தராகவும், பக்தர்
களுக்கிடையே ஓர் அட்வகேட்டாகவும் விளங்கி, விஷயங்களை
அழுத்தமான முறையில், பயமோ, புஷ்பாதமோ இல்லாமல் எடுத்த
துரைக்க வல்லவராயிருக்கிறார். 'சங்கரரும் வைணவமும்' என்னும்
அவரது நூல் எடைக்கு எடை தங்கம் மதிப்புடையது,

(ஓம்) H. H. ஸ்ரீ ஸ்வாமி வேங்கடேஸ்வரானந்தர்.

மஹாசிவராத்திரி-நாள் (24-2-71.)

—*—

'ஸுதர்சனம்' ஆசிரியரின் குறிப்பு

பொதுவாக நாம் பட்டங்களை ஏற்பதில்லை. ஆயினும், இந்த
சந்தர்பத்தில் மஹாசிவராத்திரியன்று வழங்கப்பட்ட இப்பட்டம்
திருமழிசையாழ்வாருக்கு 'பக்திஸாரர்' எனப் பட்டமளித்த
மூக்கட்பிரானும். அவரது அவதாரமான ஆதிசங்கரரும் நமக்கு
அளித்த பட்டமாகக் கருதி, இதை ஏற்கிறோம்.

2. T. U. K. ஜகதீச சர்மா, ஓளந்துகேம்ப, பூ-27.

உபயகேஷமம்

திருவுறைமார்பன் ஸ்ரீய:பதியின் திருக்கரத்து விளங்கும் சுடராழியாகவே கொள்ளலாம்படி ஸ்ரீவைஷ்ணவ ஸுதர் சனத்தால் ஸ்ரீமந்நாராயணபரத்வத்தை நிலைநாட்டி. பண்டிதர்களும் பாமரர்களும் கொண்டாடி வரவேற்குமாறு. "சங்கரரும் வைணவமும்" என்கிற நூலில், வரஹூர் ப்ரஹ்மஸ்ரீ கல்யாணஸுந்தர சாஸ்திரிகள் எழுதியனுப்பிய (தங்கள் 9 கேள்விகளுக்கு) பதிலும், அவைபற்றிய தங்கள் விமர்சனமும் கண்டு மிக்க மகிழ்ச்சியாகிறது. ஸ்ரீஸுதர் ஸுனருக்குப் பலலாண்டு பாடுகிறேன்.

இந்த இலவச வெளியீட்டைக்கண்டு பலமுறை படித்துப்பார்த்து வரஹூர் ப்ரஹ்மஸ்ரீ கல்யாண ஸுந்தர சாஸ்திரிகளுக்கும், ப்ரஹ்மஸ்ரீ ஆங்கிரஸ S. வேங்கடேசசர்மா அவர்களுக்கும் கனித்தனியே தபால் எழுதி ஷெட் தபாலின் காப்பியையும் தங்களுக்கு அனுப்பியுள்ளேன்.

உயர்தனிப் பெருமை சான்ற தேவாதிதேவன்தனது பேரருள் நலத்தால் உண்மை ஓங்கி, ஸத்யஜ்ஞாநநந்தப் பெருவெள்ளம் நம் நாட்டில் நிறைந்து பரமவைதிகர்களும் ஆஸ்திகர்களோடு கடவுட்கொள்கையில் தெளிவுசாண விழையும் பெருமக்களும் ஆத்மலாபமடைந்து கிருதார்த் தராவார்களாக.

ஸ்ரீய:பதி தன் அருளாணையால் இதற்குக் கருவியா யிருந்த தாங்கள் எல்லா மங்களங்களையும் பெற்று இன்னும் நூருண்டு வாழ அருள்செய்வானாக!

ஸ்ரீ உமாயதி ஜகதீச ஸர்மா

ஆங்கீரஸ வேங்கடேச சர்மாவுக்கு எழுதிய கடிதம்

பிரமஸ்ரீ ஆங்கிரஸ S. வேங்கடேச சர்மா அவர்களுக்கு உமாயதி ஜகதீசசர்மா அநேக நமஸ்காரம். உபயகேஷமம். கடந்த பராபவ வைகாசி-மீ ஸுதர்சனம் பத்திரிகையில் காணப்பெற்ற பரதத்வ

விளக்கம்பற்றிய சர்ச்சைக் கேள்விகள் 9ம் பல நாளாய் பதிலிறுக்கப் பெறாமலிருந்ததைத் தாங்கள் பொறுப்பேற்றுக்கொண்டு, போலகம் ஸ்ரீராமாசாஸ்திரிகளைக்கொண்டு ஒரு கட்டுரை எழுதுவித்ததாகவும், மற்றும் இரண்டு மாதங்கள் கடந்து காமகோடி பிரதிபத்தில் ஷே கேள்விகளைத் தொடாது ஏதோவொரு கட்டுரை எழுதியதும் இவற்றிலெல்லாம் ஷே கேள்விகள் பதில் சொல்லப்படாமையைக் கண்டு, தாங்கள் பின்னும் முயன்று சென்னை மயிலை விவேகானந்தா கல்லூரி வடமொழிப் பேராசிரியர், பாஷ்யபாவக்ரு பிரமஸ்ரீ வரஹூர் கல்யாணஸுந்தர சாஸ்திரிகளையணுகி அக்கேள்விகளுக்குப் பதில் தருமாறு வேண்டினின்றதும், “ப்ரமாண நிஷ்கர்ஷம்” என்கிற பெயரால் “ஷண்மதஸ்தாபன சர்ச்சை”க் கட்டுரைக் கர்த்தாவாகிற ஸ்ரீஸுதர்ஸநிடமிருந்து தாங்கள் 22 கேள்விகள் விடுத்துப் பதில் கேட்டிருந்ததும் வேறு எந்த பத்ரிகையிலும் இடம்பெறாது ரகச்யமாக இருந்ததும், ஷே ஆசிரியர் “ஸுதர்ஸநர்” தன் பதில்களை காய்தல் உவத்தலில்லாத—அழகு சான்ற ஸாத்விகரீதியில் மிகச் செம்மையாகத் தன் பத்ரிகையிலே பலரும் காணுமாறு வெளியிட்டதத் தங்களுக்கும் அனுப்பியுள்ள நேர்மையும் காணலாயிற்று.

ஷே பதிலைக் கண்டபின் பிரமஸ்ரீ வரஹூர் சாஸ்திரிகள் எழுதிய “ஸ்ரீசங்கரரும் ஷண்மதமும்” என்னும் 50 பக்கக் கட்டுரையும் அதற்குத் தங்கள் 5பக்க முன்னுரையும் ஸ்ரீவைஷ்ணவ ஸுதர்ஸனம் ஆசிரியருக்குக் கிடைத்த விபரமும் ஷே 9 கேள்விகளின் பதிலும் பற்றியும் அவற்றைப்பற்றிய ஆராய்ச்சி விளக்கத் தெளிவும் ஷே பத்திரிகையில் பலரும் காண வெளிவந்துள்ளது. இந்த வாத ப்ரதிவாதங்கள்—ஸங்கா சமாதானங்கள்—தெளிவு விளக்கங்கள் பலரும் காணுமாறு “ஸ்ரீஸுதர்ஸநர்” தயவால் ஸ்ரீவைஷ்ணவஸுதர்ஸனம் இலவச வெளியீடாக வெளியிடப் பட்டுள்ளது.

தங்கள் “ஷண்மதமும் சங்கரரும்” கட்டுரை, கையெழுத்துப் பிரதியும், 5 பக்க முன்னுரையும் மற்றும் பல விஷயங்களும், 9 கேள்விக்குப் பதிலும், ஆஸ்திகர்கள் பலரும் கண்டு இந்தச் சர்ச்சையைப்பற்றிய உண்மையையும், உயர்வையும், நேர்மையையும் அதன் பேரில் ஸ்ரீஸுதர்ஸநரின் தெளிவு விளக்கத்திறனும் ஓரளவு ஸ்ரீவைஷ்ணவ ஸுதர்ஸனத்தில் வந்துள்ளது போலத் தங்களது பத்ரிகை ஒன்றில் வெளிவருவது சிறப்பல்லவா!

ஸ்ரீவைஷ்ணவத்திற்கு நீங்களும் தொண்டு செய்வதாகச் சொல்லி “அரியும் சிவனும் ஒன்று” — என்பதைப் பறைசாற்றிக் கொண்டுள்ள சிறப்புக்கு இது அவசியம் அல்லவா?

ஆலய வழிபாடுகளில் இனி வருங்காலத்தில் வைஷ்ணவ திவ்யதேசங்கள் எப்படி நிர்வஹிக்கப்படுமோ பொருத்திருந்து தானே பார்க்கவேண்டும். பரமவைதிகர்களின் திருவுள்ளமும், பரமாசார்யர்களின் திருவருளும் ஸர்வலோக ஈரண்யனின் ஸங்கல்பமும் எப்படியுள்ளதோ?

ஸ்ரீகாமகோடி பீடாதிபதிகளின் வரிசையில் 52-வது பீடாதிபதியாக விளங்கிய ஸ்ரீசங்கராநந்தர் (கி. பி 1385-1417) என்கிற ஆசார்யார் வைணவமதவ மதங்கள் பரவி வருவதைத் தடுத்து அத்வைதமதம் பரவுவதற்கான முக்கிய முயற்சிகளை மேற்கொண்டார், என்று குறிப்பிடுகிறார் ஒரு ஆசிரியர்!

கடந்த 7—4—71ல் பாஷ்யபாவக்ரு-பிரமஸ்ரீ கல்யாணஸுந்தர சாஸ்திரியார் அவர்களுக்கும் மிகப்பணிவான தபால் ஒன்று எழுதி எழுதியுள்ளேன். ஸ்ரீவைஷ்ணவ சைவ ஆராதனங்கள் வேதோக்தமாக சிறந்தவர்களால் உரிய ஆகமங்களில் குறிப்பிட்டுள்ள வண்ணம் செம்மையாக நடைபெறும்படி பார்த்துக்கொள்ள வேண்டிய பொறுப்புள்ளவர்கள் ஒரு முகமாகமுயன்று செயல்பட வேண்டியநிலையில், பாவை வெம்பாவை வேறுபாடுகளைப்போலவே, விஷ்ணுத்வேஷமும் வைஷ்ணவ பாகவதாபசாரமும் தேடிக்கொள்ளலாமா?

அநேக நமஸ்காரம்.

தங்கள் அன்புள்ள,

உமாபதி ஜகதீச சர்மா,

உமாபதி ஜகதீச சர்மா

வரஹூர் சாஸ்திரிக்கு எழுதிய கடிதம்

ஸ்ரீமந் நாராயண ஸ்மரணம்

பிரமஸ்ரீ பாஷ்யபாவக்ரு வரஹூர் கல்யாணஸுந்தர சாஸ்திரிகளுக்கு உமாபதி ஜகதீசசர்மா ஹ்ருதய பூர்வமான நமஸ்காரங்கள் பல செய்து விண்ணப்பித்துக்கொள்வது, உபயோகமும், தங்கள் சம்ஸ்கிருதப் புலமைக்கும் ஹிந்து

தத்துவ ஆய்வுப்பணிக்கும் பாராட்டுதலை மேற்கொண்டு, வைதிக ஆஸ்திகப் பெருமக்கள், நாளை 9-4-71ல், ஸ்வஸ்திஸ்ரீ சாதரண பங்குனி-மீ உத்திரத்திருநாளில், தங்கள் ஷஷ்டி அபூதபூர்த்திப் பெருவிழாவில் ஒரு பொற்கிழி வழங்கப் போவது (தினமணி 22 மார்ச்சு பத்ரிகையில) காணவந்தது. அறிஞர்களை மதித்து ஆதரிக்கும் நம் பண்பு வாழ்க! மிக்க மகிழ்ச்சி.

கடந்த சில மாதங்களாக ஸ்ரீவைஷ்ணவ ஸுதர்சனம் கேட்டிருந்த, பரததவ நிச்சயம் பற்றிய சர்ச்சைக் கேள்விகள் ஒனபதும் பதிலளிக்கப்படாதிருந்ததும், பிரமஸ்ரீ ஆங்கீரஸ S. வேங்கடேசசர்மா அவர்கள் பொறுப்பேற்றுக்கொண்டு அவற்றைத் தங்களிடம் கொடுத்து பதில வேண்டிநிற்கத் தாங்கள் ப்ரமாண நிஷ்கர்ஷம் செய்துகொள்ளும் பொருட்டு 22 கேள்விகள் ஸுதர்சனம் ஆசிரியருக்கு எழுதியனுப்பியதும், அவற்றிற்கு அவர் காய்தல் உவததல இல்லாத—பூர்வர்களான பெரியோர்கள், பரமாசார்யர்கள் விஷயத்தில் விருப்பம் வெறுப்பும் காணக்கிடைக்காதபடி பரமஸாதவிக ரீதியில் ஆஸ்திக கிரந்தங்களின் ஆதாரதேவாடியைந்த பதிலெழுதியனுப்பியுள்ள சிறப்பையும் கண்டு, தங்கள் பதில்களையும் பரமவைதிகர்களும் ஆஸ்திக பெருமக்களும் மிக்க ஆர்வத்தோடு எதிர்பார்த்து நிற்கின்றார்கள்!

ஆனால், தாங்கள் ஸ்ரீவேங்கடேசசர்மா அவர்களின் முன்னுரையோடு கூடிய கட்டுரையொன்றை எழுதி (கையெழுத்துப்பிரதி) அனுப்பியுள்ளதும் ஸ்ரீவைஷ்ணவ பாகவதர்கள் விஷயத்திலும் பூர்வாசார்யர்கள் விஷயத்திலும் வாய்க்குவந்த அவதூறு—நிந்தனைகளைச் செய்திருப்பதும், அர்த்தவாதங்கள் என்று பல நிரூபணங்களைத் தட்டிக் கழித்தும், ஸ்ரீஆசார்யாளின் பாஷ்யங்களையும்—‘ப்ரஸ்தான த்ரய ஸஹஸரநாமபாஷ்யங்களோ இவ்விஷயங்களில் என்ன செய்யமுடியு? என்று ஸ்ரீஆசார்யஹ்ருதய விருத்தமான முறையில பதிலெழுதியுள்ளீர்கள்.

பல காலமர்கவே அத்வைதிகள் ஷண்மதஸ்தாடனத்தின் பெயரால், ஆஸ்திகர்களை ஆறு தெய்வங்களையும்

வழிபடவைத்து ஒரு கூட்டுவழிபாட்டிற்கு (ஒரு குடும்ப வழிபாட்டிற்கு) புது மருமகளின் நிலையிலுள்ள பத்திககு, ஆட்படுத்தி வைத்துள்ளார்கள். “பதி பத்னி” என்கிற உறவிலுள்ள அழகு, பிரேமம்—காதல்—ஏகாக்ர ஏகாந்த பக்தி நிலையிலுள்ள பரவசம் முதலிய சிறப்பியல்வுகள் எல்லோருடைய விஷயத்திலும் ஒரு படித்தாகதென்கிற விவேக விளக்கமே—பகவத்பக்தியிலும் தன்னிகரிலாத—தனக்கு மேலானதென்றொன்றில்லாத பரம்பொருளைத் தேர்ந்தெடுத்து ஆராதித்து அனுபவித்து வீடுபெறுதல்கானே வேண்டப்படுவது. இத்தகைய சிறப்பியல்வுகள் ஸ்ரீ:பதியாகிற ஸ்ரீமந்நாராயணன் ஒருவனுக்கே உளது! ஸ்ரீசங்கர பகவத்பாதாள் தெள்ளத்தெளிய பலப்பல வேதவாகியங்களாலும் பாஷ்யங்களிலும் உறுதிப்படுத்தியிருக்கவும் தாங்கள் அவற்றையெல்லாம் உள்ளி அநாதரவு செய்து கேவலம் தூஷணச் சுவடியாகவே ஒரு கட்டுரை யெழுதி, அதற்கு ஸ்ரீ. சர்மா அவர்கள் நீண்டதொரு (5பக்க) முன்னுரை தரவும் பெற்று அனுப்பிவைத்துள்ள விபரம் காண வருத்தமாகவே இருக்கிறது.

ஸ்ரீவைஷ்ணவ ஸுதர்சனம் ஆசிரியர் தன் தனிப் புகழுக்கு இந்த சர்ச்சையில் இறங்கினாரல்லர். வரலாறு விஷ்ணுபரத்வம்பற்றிக் காட்டா நின்ற மறைமுக எதிர்ப்புகளையும் போலி பிரசாரங்களையும், தேவகாந்தரங்கள் மாட்டு பொருத்தமில்லாத மொய்யான சிறப்பியல்புகளை பிற்காலத்தவர் ஏற்றிவைத்த இழிதகைமையையும், தக்க ஏதுவோடு எடுத்துக்காட்டி, பண்டிதர்களும் பாமரர்களும் விளக்கம்பெற, நல்லோருக்கு வழிகாட்டுமுகத்தான் ஓயாது சலியாது இந்தப்பரதத்துவ விளக்க விசாரத்தில் தொண்டு செய்துவருகிறார்கள்.

தாங்களோ—எந்த சுயநலத்தின் காரணமாகவோ பிற ஜீவர்களிடத்தில் ஹ்ருதய சுத்தமான கருணை இல்லாமை யாலோ, மோக்ஷஸாம்ராஜ்யம் நமக்குமட்டில் போதும் என்கிற பேராசையாலோ, யார் எக்கேடுகெட்டால் நமக் கென்ன என்கிற பொறுப்பற்ற தன்மையாலோ, எதிர்க்குறி

டேசி தங்கள் புகழை நிலைநாட்டிக்கொள்ள (ஒவ்வாவகையில்—வேதவிருத்தமாயும் ஆசார்யஹ்ருதயத்துக்கு உவப்பிலாத — உடனபாடில்லாத அவப்பொருள் விளக்கங்கள் செய்து, சொல்லி—எழுதியும்) முயன்று பழிதேடிக் கொள்கின்றீர்கள். அஸர்வதமான—அரித்யமான—அல்பமான இந்த பொய்ப்புகழுக்கு நீங்கள் ஏன் ஆசைப்படுகிறீர்கள் எனபது விளங்காத புதிராக இருக்கின்றது!

நாஸ்திகப் பிரசாரம் வலிவடைந்து மிகப்பலரை ஆட்கொள்ள நிற்கும் நிலையில், உங்கள் விளக்கமும் அதற்கே உடவிசெய்வதாய் அமையுமபே'லவிருக்கிறதே! விஷ்ணு-ஆசாரபூர்வமாக ஸ்ரீஆசார்யாளால் தேர்ந்தெடுத்தது நிர்வஹிக்கப்பட்டுள்ள விஷயம் மிகத்தெளிவாய் இருக்கச் செய்ததும் தாங்கள் மாறுகட்சிக்கு, ஒவ்வாக்காரணங்களை யெல்லாம் காட்டி தலைதாக்கமுடியாத சில நொண்டிச் சான்றுகளால் பலம்தேடிக் காட்டுவது—கூறுவது எங்ஙனம் அறிவு சான்ற நலலோர்களால் ஏற்றுக்கொள்ளப்பெறும?

“விஷ்ணு சிவன், சக்தி, கணபதி முருகன், சூர்யன் என்னும் அறுவருமே அந்த பரப்ரும்மம் என நாங்கள் கொள்ளவேயில்லை” என்பதானால் ஷண்மத ஸ்தாபனம் என்னாவது? தாங்கள் எழுதியனுப்பியுள்ள கட்டுரையின் தலைப்பு ‘ஸ்ரீசங்கரரும் ஷண்மதமும்’ என்னும் விஷயம் எப்படி நிர்வஹிக்கப்படுகிறது என்று தெரிந்துகொள்ள, அறிஞர் உலகம்—ஆஸ்திகநலலோர் அவாவி நின்கின்றனர் என்பதைத் தயவுசெய்து மனதிற்கொண்டு எல்லோருக்கும் நல்லதொரு வாய்ப்பைத் தந்து கிருதார்த்தராகும்படி தங்களை மிகவும் தாழ்மையுடன் வேண்டிக் கேட்டுக்கொள்கிறேன். இந்த என் விண்ணப்பத்தில் அபுத்தி பூர்வமாக அறியாமையால் யான் தங்கள் விஷயத்தில் அபசாரப்பட்டிருந்தால் தாங்கள் மிகக்கருணை கூர்ந்து சுமீத்தருளுமாறு பிரார்த்தித்துக் கொள்கிறேன்.

பணிவார்த்த பலகோடி நமஸ்காரங்கள்,

தங்கள் அன்பன்,

T. U. K. (உமாமதி) ஜகதீசசர்மா.

3. K. A. தேவராஜன், 68, ராமஸ்வாமிதெரு, சென்னை-1.

ஸ்ரீமான் உ. வே. கிருஷ்ணஸ்வாமி அய்யங்கார் ஸ்வாமி ஸந்நிதியில் அடியேன் தேவராஜன் தானும் தடக்கையும் கூப்பி அனந்தமான தெண்டன் ஸமர்ப்பித்த விண்ணப்பம். உபயகுசலம். தேவரீர் தயைகூர்ந்து அனுப்பிய “சங்கரரும் வைணவமும்” என்னும் நூல் இரு வாரங்களுக்கு முன்னமே கிடைத்தது. பிப்ரவரி 12ம் தேதி அன்று கிடைத்தவுடனே நூலை வாசிக்கத் தொடங்கினேன். சிறிது சிறிதாக அணில் போன்று பருகினாலொழிய, இப்பெரு விஷயத்தை நன்றாகப் பருகி, தெள்ளிய ஞான அமுதில் வரும் பரதத்துவ நிர்ணயத்தை உலகோர் வியக்க உபந்யஸித்து வாழும் பெரிய வள்ளலான நம் ஐகதாசார்ய ஸ்ரீ P. B. A. ஸ்வாமிபோன்று ஒரே மூச்சில் வாசித்தது இதற்கு வாழ்த்துரை வழங்க நம்மால் இயலாது என்று திண்ணமாக முடிவு கொண்டு அடியேன் ஒரு வார காலமாக “தேனே, பாலே, கன்னலே, அமுதே” என்று தித்திக்குமாபோலே வெண்ணெய் போன்று திரட்டிக்கொடுத்த வேதாந்த விழுப்பொருளை ரசித்தேன். அதனால் அடியேனுக்குண்டான பேரின்ப வெள்ளம் பெருக்காறு போன்று நெஞ்சில் கரை கொள்ளாமல் வெளிப்படுவது இச்சிறிய கடிதவளவிலே. நிற்க.

தேவரீருடைய 22 பதில்களும் பொன்னால் பொறிக்கத் தக்கனவாய், பிரம்மஸ்ரீ சாஸ்திரியவர்களின் 9 பதில்களும் தீயில் சுட்டெரித்த சாம்பல் போன்று உள்ளன. தேவரீருடைய 9 வினாக்களுக்கு விடையிறுக்க வல்லமை டெருத அபாக்யம்தீர“இனித் தெளிவுபெற்றேன். புத்தூர் ஸ்வாமிக்கு என்ன கைம்மாறு செய்யப்பெறுவனோ! எம்பெருமான் திருவுள்ளத்தை எதிர்பார்த்திருக்கிறபடி” —என்று வாய் திறந்து பறைசாற்றினால் அப்பெரியார் “பாஷ்ய பாவக்ஞ” என்று பட்டம் பெற்றதற்குத் தகுதி வாய்ந்தவர் என்று ஒப்புக்கொள்ளலாம். இல்லையேல் இவர் வாழ்வற்றமை ஸத்தியமாகியது என்று நாம் களிக்கவேண்டும்.

சென்றவாண்டு வீனஸ் காலனியில் நடைபெற்ற “ஸங்கரா ஷண்மதா” பொதுவிழாவில் ஸ்ரீராமர் தினத்தில் அக்ராஸனம் வஹித்த நம் ஸ்ரீ P. B. A. ஸ்வாமி குழுமி யிருந்த அறிஞர்களான Dr. V. ராகவன், காலஞ்சென்ற ஸ்ரீ. K. பாலசுப்பிரமண்ய அய்யர் இன்னும் மற்ற பெரியோர் களனைவரும் மயக்கம் தீர்ந்து மகிழ்வெய்த ஷண்மதங்களைப் பற்றி ஸாரமாக அரைமணி காலம் உபந்யஸித்தார். வேதத்திற்குப் புறம்பான அறு சமயங்களையே நம் பூருவா சார்யர்கள், ஆதிசங்கரர், இவர்களுக்கும் மேல் ப்ரபன்ன ஜன கூடஸ்தூரான நம்மாழ்வார் கண்டித்து அறவே அவற்றைக் கனலில் பொசுக்கினர் என்றும். ஆதிசங்கரர் “ஷண்மதங்களை ஸ்தாபித்தார்” என்பது அவரது நூலகளைக் காணாத அஞ்ஞானிகள் முழக்கம் செய்யும் அபவாதமென்றும் தமக்கே உரிய பாணியில் உபந்யஸித்தார். மேலும் இது பற்றி அவர்க்கு அடியேன் எழுதிய ஓர் கடிதத்திற்கு ஸ்ரீமுகம் அனுப்புகையில் அதில இந்த பொய்பிரசாரத்தை “ஸ்ரீராமாநுஜன்” மூலமாக கண்டிப்பதாகவும் தெரிவித் திருந்தார். அது தற்பொழுது ஸ்ரீஸ்வாமியாலும், தேவரீ ராலும், கண்டிக்கப்பட்டு உலகமளவில் கொண்டாடப் படுகின்றது.

தேவரீர் எழுதியவாறு “ஷண்மத ஸ்தாபன விஷய மான நமது நூல்களும், கேள்விகளும், அத்வைதிகள் சில காலமாகச்செய்து வரும் ஷண்மத ஸ்தாபன ப்ரசாரத்தின் பொய்ம்மையை நிலைநாட்ட எழுந்தவையேயொழிய, ஸந்தேஹத்தை விளக்கிக் கொள்ள எழுந்தவையன்று என்பது நமது நூல்களைப் படிக்கும் சிறுவனுக்கும் விளங்கும்” — அடியேனுக்கு நன்றாக விளங்குகிறது. அடியேனுடைய ஓர் வேண்டுகோள். இன்னும் 10 பிரதிகள் அடியேனுடைய விலாசத்திற்கனுப்பிவைத் தால் அவற்றை அடியேனறிந்த அத்வைத ஸமுஹத்தைச் சேர்ந்த சிலருக்கும், நமது இராமாநுச தர்சனத்தில அவ

தரித்த பாக்கியவான்கள் சிலருக்கும் விநியோகித்து அவர் களையும் இசற்கு விளக்கம் அறியலாம்படி செய்யவேண்டும். இது அடியேனுடைய டணி.

நம்பெருமாள் திருவராளால் தேவரீருடைய ஸம்பந்தம் அடியேனுக்கு வாய்த்தது. தேவரீர் ஸேவை முத்தியால் பேட்டை ஸ்ரீகிருஷ்ணன்கோவில் மஹாசமப்ரோக்ஷணத்திலும், திருமலையில் 'நாவலம் பெரிய தீவினில் வாழும் நங்கை மீர்காள்! இதோர் அற்புதம் கேளீர்' என்று நடைபெற்ற ஸ்ரீராமக்ரது மஹோத்ஸவத்தில் அந்வயித்து கோஷ்டியை அலங்கரித்த நன்னாளிலும் அடியேனுக்கு வாய்த்த பெரு வாய்ப்பாகும். ஆயினும் நேர்முகமாக உறவு கிடைக்கப் பெருவிடினும் விகித மூலமாய் தேவரீருடைய திருவரு ளுக்கு அடியேன் பாத்திரமாவது அடியேன் செய்த தவப் பயனே!

வாசகதோஷம் க்ஷமிக்கவும்.

அடியேன், K. A. தேவராஜ தாஸன்.

4. ஸ்ரீ B. R. புருஷோத்தம நாயடு

(சென்னைப் பல்கலைக்கழக முன்னுள்பேராசிரியர், ஈடு ஸ்ரீவசநபூஷணம், ஆசாயஹ்ருத்யம் ஆகியவற்றிற்குத் தமிழாக்கம் செய்து தமிழ் கூறும் நல்லுலகத்திற்குப் பேருதவிபுரிந்த பெரியார்)

அன்புமிக்க ஸ்ரீமத் ஸ்வாமிகள் திருவடிகட்கு வணக்கம். அன்புடன் அனுப்பிய 'சங்கரரும் வைணவமும்' என்ற தலைப்பு அமைந்த புத்தகம் கிடைத்தது. மிக்க நன்றி. முற்றும் படித்தேன். ஆய்வும், கூறப்பட்ட வீனா விடைகளும் சிறந்தமுறையில், துளக்கலாகா நிலையில் அமைந்திருக்கின்றன. அரிய பெரிய நுண்பொருள்கள் வெளிவருதற்குக் காரணர்களாயிருந்த அன்பர்கள் பாலாதாசன், சாமா சாஸ்திரி என்னும் இவர்களுக்கு முதலில் நன்றியும் பின்னர், அவர்கள் எழுதிய கட்டுரைகளை மிகக் பொறுமையோடு ஆய்ந்து தக்க விடையிறுத்து அரிய பெரிய இரகசியப்பொருள்களை வெளிப்படுத்திய தேவரீருக்கு வணக்கமும் செலுத்த இத்தமிழ்கூறும் நல்லுலகம் கடமைப்பட்டிருக்கின்றது. அக்கட்டுரைகள் வெளிவராவிடில் இவ்வரிய பெரிய நுண்

பொருள்கள் வெளிவாராவே? தேவரீர் நூலைப் படிக்கும்போது 'இல்லாதவுலகத்து எங்கும் ஈங்கு இவன் இசைகள் கூரக், கல்லாத கலையும் வேதக்கடலுமே என்னும் காட்சி சொல்லாலே தோன்றிற் றன்றே' என்ற ஸ்ரீராமபிரான் கூற்று நினைவிற்கு வருகின்றது. எவற்றையும் பொறுமையோடு ஆய்கின்ற ஆய்வுத் திறனும், அவற் றிற்குத் தக்க விடை இறுத்து அடக்கும் தெறலும் வாழ்க.

இங்ஙனம்,

10—2—71.

தங்கள்,

B. R. புருஷோத்தம நாயடு,

5. ஸ்ரீ T. S. ஸுந்தரராஜன்

21 | 167, லோடி காலனி, புதுடி-3.

இத்துடன் அனுப்பியிருக்கும் இரண்டு 50 பை. தபால் தலைகளைப் பெற்றுக்கொண்டு, தங்களுடைய "சங்கரரும் வைணவமும்" என் னும் அருமையான நூலின் இரண்டு பிரதிகளை அனுப்பிவைத்தால் க்ருதார்த்தனுவேன். தங்களுடைய புலமைக்குத் தலைவணங்குகிறேன். அவரவர் இஷ்ட தேவதையை உபாஸிப்பது அவரவா பிறப்பையும் இயல்பையும் பொறுத்தது, ஆனால் இந்த உத்ஸாகத்தை முன்னிட்டு, சரித்திர உண்மைகளை மாற்றியமைக்க முயற்சிப்பது இன்று பரவியுள்ள (intellectual dishonesty) அறிவு மோசடியைக் காட்டுகிறது. இத்தகைய பொய்ப் பிரசாரத்தை அடக்கும்விதம் தாங்கள் எழுதும் வியாஸங்களைப் படித்து என் (purposeful education) பயனுள்ள கல்வியை நான் பயின்று வருகிறேன். 'ஸ்ரீவைஷ்ணவ ஸுதர்சனம்' (நெ. 278) வரப் பெற்றேன்.

தா ஸன்,

ஸுந்தரராஜன்.

சங்கரரும் வைணவமும்

முதல் அநுபந்தம் நிறைவு பெற்றது.

சங்கரரும் வைணவமும்

அனுபந்தம்-2

‘சங்கரரும் ஷண்மதமும்’ நூலும் நடுநிலையாளர் கடமையும்

சென்ற 24—5—71 அன்று மேலமாம்பலம் சர்மாவிடமிருந்து ‘ஸ்ரீசங்கரரும் ஷண்மதமும்’ (முதல் பாகம்) என்னும் தலைப்புள்ள வரஹூரீர் சாஸ்திரியின் நூல் அச்சிடப்பெற்றுக் கிடைத்தது. அதிலுள்ள நாம் ஷண்மதஸ்தாபன சர்ச்சையில் (பக்கம் 105ல்) வெளியிட்டுள்ள அறிக்கையை வெளியிட்டிருக்கிறார். பதிலுக்குத் தாம் ஓர் அறிக்கையையும், அறைகூவலையும் வெளியிட்டு நம்மை அவற்றை நமது ஸுதர்ஸனத்தில் வெளியிடும்படி கேட்டிருக்கிறார். அப்படியே அவற்றைக் கீழே வெளியிட்டு, நூலைப் பெற்றதின் நாம் செய்ததை மேலே விவரிக்கிறோம்.

சர்மாவின் அறிக்கை

“ஸ்ரீ சங்கரரும் ஷண்மதமும் (முதல் பாகம்)—திருச்சி வைஷ்ணவ ஸுதர்ஸனம் ஆசிரியர் எஸ் கிருஷ்ணசாமி அய்யங்கார் எழுதிய ஆதி சங்கரர் ஷண்மதஸ்தாபகரா? என்ற கட்டுரையில் கண்ட விஷயங்களுக்கு மறுப்பும அத்வைதிகளைக் குறித்துச் சில கேள்விகள் என்ற தலைப்பில் கேட்கப்பட்ட கேள்விகளுக்குச் சுருக்கமான பதிலும் அடங்கியது. பாஷ்யபாவக்ரு வரஹூரீர் கல்யாணஸுந்தர சாஸ்திரிகளால் எழுதப்பட்டது. இலவசவெளியீடு ஆங்கீரஸ் எஸ். வேங்கடேச சர்மா, சிவபுராண ஞானபூஜகர், 19, டெலிபோஸ்ட் காலனி முதல் தெரு, மேலமாம்பலம், சென்னை-33. என்னும் விலாசத்தில் கிடைக்கும். தபாலில் பெற விரும்புகிறவர்கள் தபால் வகைக்கூலிக்காக 20 காசுகள் தபால்தலை அனுப்பினால் மறுதபாலில் அனுப்பப்படும்.

சர்மாவின் அறைகூவல்

இரு சமூகத்தினரும் ஒருவர் நூலை மற்றொருவர் பார்க்க வேண்டுமென்பதற்காக நாம் பின்வரும் திட்டத்தைக் கொடுக்கிறோம்

அதாவது—நாம் நம்முடைய நூல் சில பிரதிகளை ஐயங்காருக்கு அனுப்பிவைக்கிறோம். அவர் அதனைத் தமது நூல் பிரதிகளைப் பெற்றுக் கொண்ட சிலருக்கு அனுப்பிவைத்து அவர்களது விலாசங்களை நமக்கு அனுப்பப்படும். அதேபோல அவரது நூல் சில பிரதிகளை நமக்கனுப்பினால் நம்முடைய நூல் அனுப்புவோர்களுக்கு அவைகளை அனுப்பிவைத்து அவர்களின் விலாசங்கள் ஐயங்காருக்கு தெரியப்படுத்த

தப்படும். அவரவர்களுக்கு ஏற்படும் தபால் செலவை அவரவர்கள் ஏற்றுக்கொள்ளவேண்டும்.

இதைக்காட்டிலும் அதிகமாக என்ன நேர்மையை இவ்விஷயத்தில் நாம் காட்டமுடியும். இந்த அறைகூவலை ஏற்றுக்கொள்வாரே யானால் நமதறிக்கையைப் பிரசுரிக்கும் இதழிலே இதனையும் பிரசுரித்தால் உடனே நாம் பிரதிகளை அனுப்பிவைக்கிறோம்.

ஆங்கிரஸ் எஸ். வேங்கடேசசர்மா,
பதிப்பாசிரியர்.

இந்த ‘சங்கரரும் ஷண்மதமும்’ என்னும் நூலைப் பெற்ற அன்றே நாம் சர்மாவின அறைகூவலைக் ஏற்றுக் கொண்டு எழுதிய பதில பின்வருமாறு:—

ஆங்கிரஸ் வேங்கடேச சர்மாவுக்கு எழுதியது:—

தங்கள் இலவச வெளியீடான “சங்கரரும் ஷண்மதமும்” (முகல் பாகம்) புத்தகமும், அதில் நீர் எனக்கு விடுத்திருக்கும் அறைகூவலும் பார்வையிடப்பட்டது. உமது அறைகூவலை யான ஏற்றுக்கொள்ளுகிறேன். எனது ஸுதர்சனம் மே இதழ் (விரோதிக்குத் வைகாசி இதழ்) ஏற்கனவே வெளியாகிவிட்டது. ஜூன் (ஆனி) இதழ் ஜூன் கடைசியில் வெளியாகும். அதில் உமது அறிக்கையையும் அறைகூவலையும் பிரசுரிக்கிறேன். நிற்க. இது வரையில் எனது நூலை சுமார் 1000 பேர் பெற்றுக்கொண்டிருக்கிறார்கள். ஸ்ரீ வைஷ்ணவ பூர்வாசார்யர்களை மனம் போனபடி தூஷிக்கும் பிதற்றல்கள் அடங்கிய உமது நூலை அவ்வாயிரம் பேரில் சிலரோ பலரோ கண்ணால் காணவும் கூசுவார்கள். விஷயம் தெரிந்து கொள்வதற்காகப் பலர் அதைக் காணவும் விரும்பலாம். ஆகையால், யானாக உமது நூலைச் சிலருக்கு அனுப்புவதென்பது இயலாது. இந்தச் சிக்கலைத் தீர்ப்பதற்காக — அடுத்த மாதத்தில் வெளிவரும் ஸுதர்சனத்தில்—உமது “சங்கரரும் ஷண்மதமும்” என்னும் புத்தகம் தேவைப்படுகிறவர்கள் நமக்கு 20 பைதபாற்கூலி அனுப்பினால் நாமே அந்நூலைப்பெற்று அனுப்பிவிடுகிறோம் என்று விளம்பரம் வெளியிடப்போகிறோம். அவ்விளம்பரத்தைக் கண்டபின் சுமார் ஒருமாத காலத்

திற்குள் எவ்வளவு பேர் உமது நூலை விரும்பிக்கேட்கிறார் களோ அவ்வளவு பிரதிகளை அனுப்பச்சொல்லி உமக்கு ஜூலை 71 கடைசிக்குள் கடிதம் எழுதுகிறேன். இதற்கிடையில் உமது நூலில் அதிகபணம் உம்மால் எவ்வளவு காபிகள் அனுப்பமுடியும் என்பதை மறுதபாலில் நீர் எனக்கு எழுதினால. ‘சர்மா இவ்வளவு காபிதான் தன்னால் அனுப்பமுடியும் என்று எழுதியிருக்கிறார். ஆகையால் விரைவில் கேட்பர்கள் பெயர்கள் பதிவுசெய்துகொள்ளப்பட்டு அவர்களுக்கே காபிகள் அனுப்பப்படும். தாமதிப்பவர்களுக்குக் காபி கிடைக்காது’ என்றும் வெளியிட்டு விடுவேன். ஆகையால், உடனடியாகத் தங்களால் எவ்வளவு காபிகள் அனுப்பமுடியும் என்பதை எழுதவும். நீர் எவ்வளவு காபி அனுப்புகிறீரோ அதே அளவு (சங்கரரும் வைணவமும்) காபிகளை யானும் உமக்கு அனுப்ப எரித்தமாயிருக்கிறேன் என்பதையும், உமது காபிகள் கிடைத்தபின் ஜூலை கடைசிக்குள் அவை அனுப்பப்பட்ட விலாசங்களின் பட்டியல் உமக்கு அனுப்பப்படும் என்பதையும் அறியவும். அதேபோல் நீரும் என் காபிகள் கிடைத்தபின் அவை அனுப்பப்பட்ட விலாசங்களின் பட்டியலை மிக விரைவில் எனக்கு அனுப்பவேண்டும்.

தங்களது நூலின் இரண்டாவது மூன்றாவது பாகங்கள் வெளிவந்தபின், ‘சங்கரரும் வைணவமும்’ என்னும் எனது நூலின் இரண்டாவது மூன்றாவது பாகங்களில் அவை ஆராயப்பட்டு பதில் அளிக்கப்படும் என்பதையும், நடுநிலையாளர் பலரின் தீர்ப்புகளும் அந்த பாகங்களில் இடம்பெறும் என்பதையும் அறியவும்.

(ஒ-ம்) S. கிருஷ்ணஸ்வரம் அய்யங்கார்,
‘ஸுதர்சனம்’ ஆசிரியர்.

இக்கடிதத்தைப் பெற்றுக்கொண்டு ஒரு மாதத்திற்கு மேல் ஆகியும். இன்றளவும் சர்மா தம்மால் இத்தனை காபிகள் அனுப்பமுடியும் என்று நமக்கு எழுகவில்லை. தாம் விடுத்த அறைகூவலைத் தாமே நடத்திவைக்க இய

லாமல் தவிககிறார்போலும்! இதுவரையில் நமது அன்பர்கள் 1000 பேருக்குமேல நமது நூலைப்பெற்றிருக்கிறார்கள். சர்மாவின் நூல் வெளிவந்து ஒரு மாகமாகியும் இதுவரையில் அதைப்பார்த்துவிட்டு நமது நூலைக் கேட்டிருப்பவர் கோயம்புத்தூரிலுள்ள ஒருவரேயாவார். இதிலிருந்து சர்மா தனக்கு வேண்டிய சிலருக்கே தம நூலைப் பிரசாரம் செய்திருக்கிறார் என விளங்குகிறது. இக்குறை தீரும்படியாக நமது வாசகர்கள் நூறுபேருவது விரைவில் சர்மாவின் விலாசத்திற்கு 20பை தபால் ஸ்டாம்பு வைத்து அனுப்பி அவரது நூலைப்பெற்று, அவரது நூலையும் நமது நூலையும் நடுநிலைநின்று ஆராய்ந்து, வரஹிசா சாஸ்திரியைப்போல் பூர்வாசார்யதூஷணத்தில ஈடுபடாமல், தக்க பரமாணயுத்திகளை காட்டி நியாயத்தை எடுத்துரைத்துக் கடிதம் எழுதி சர்மாவுக்கும் எமக்கும் அனுப்பவேண்டும். இக்கடிதங்களில் சிறந்தவற்றைப் பொறுக்கியெடுத்தது ஸுத்யாசனத்திலும், 'சங்கரரும் வைணவமும்' இரண்டாவது மூன்றாவது பாகங்கள் வெளிவரநோநதால் அவற்றிலும் நடுநிலையாளர்களின் தீர்ப்புகள்' எனனும் தலைப்பில் வெளியிடுவோம். ஷண்மதஸ்தாபந ப்ரசாரத்தை ஓர் இயக்கமாக நடத்த வேண்டுமென்றும், அதற்காக ஒரு மாதப்பத்திரிகையை நடத்தவும் தயாராக இருக்கவேண்டும் என்றும் அக்வைதிக்குக்கு சர்மா தமது நூலின் கடைசியில் வேண்டுகோள் விடுக்கிறார். ஆதிசங்கரரின் அத்துவைத மதத்தை ப்ரசாரம் செய்ய ஓர் பத்திரிகை ஆரம்பிக்கவேண்டும்' என்று சர்மா எழுதியிருந்தாரானால் அதில் பொருள் உண்டு. அதை விடுத்து, ஆதிசங்கரர் கனவிலும் கருதாத ஷண்மதங்களை அவர் ஸ்தாபனம் செய்தார் என்னும் பொய்யைப்பரப்ப ஓர் பத்திரிகை நடத்தவேண்டுமாம்! மகாநாடு நடத்தி ஸ்தாபிக்கமுடியாத பொய்யைப் பத்திரிகை நடத்தி ஸ்தாபித்து விடவேண்டும் என்று சர்மா விரும்புகிறார் என விளங்குகிறது. பத்திரிகை நடத்தினாலும் பொய் மெய்யாகி விடாது என்று நடுநிலையாளர்கள் சர்மாவுக்கு உணர்த்து வர்களாக.

‘சங்கரரும் வைணவமும்’ பற்றி மத்யஸ்தூரான சாஸ்திரி ஒருவரின் உளங்கனிந்த பாராட்டு

—●—

31-7-71 அன்று நாம் சிறிதும் எதிர்பாராதபடி நமக்கு முன்பின தெரியாதவராய், விழுப்புரத்திற்கு அருகிலுள்ள மேல் குமாரமங்கலத்தில் இருப்பவரான ப்ரஹ்மஸ்ரீ S. சுப்பிரமணிய சாஸ்திரிகள் அவர்களிடமிருந்து ஓர் கடிதம் வந்தது. அதை அப்படியே கீழே அச்சிடுகிறோம்.

30-7-71

குமாரமங்கலம்

மகா-நா-நா-ஸ்ரீ ஸ்ரீ உப்யவேதாந்த S. கிருஷ்ணஸ்வாமி அய்யங்கார் அவர்களுக்கு அநேக நமஸ்காரம். உப்யஸேமம். தங்களுடைய, ‘சங்கரரும் வைணவமும்’ என்னும் நூலைப் பார்த்தேன். விஷயங்கள் அவ்வளவும் உண்மையே. நான் ஒரு அத்வைதி. ஆனால் சங்கராசாரியார் சிவனைப் பரம்பொருளாக நினைத்து நூல்கள் எழுதினர் என்பது சற்றும் ஒவ்வாத ஸமாசாரம். ஏனென்றால், ப்ரஹ்மம் நிராக்ருணஸ்வரூபம் என்பதே அவர் கொள்கை ‘அது ஸக்ருணமாக பரிணமித்தால், நாராயணனே அது’ என்ற திடமான நம்பிக்கை சங்கராசார்யருடைய கொள்கை. நிற்க.

தற்போது அத்வைதிகள், சிவனை ப்ரஹ்மம் என்று சொல்லுகிறார்களே என்றால், ஆழ்வாராதிகளும் விஷ்ணுவையே ப்ரஹ்மம் என்றார்கள். ஆதிசங்கராசார்யாரும் விஷ்ணுவையே ப்ரஹ்மம் என்றார். வைஷ்ணவர்களும் விஷ்ணுவையே தெய்வம் என்கிறார்கள். ஆனால் அப்பர், சுந்தர், மாணிக்க வாசகர் முதலியவர்கள் சிவனை ப்ரஹ்மம் என்று பாடினார்கள். வேதத்தை ஒதி சாஸ்திரங்களைப் பரிசீலிக்கும் அர்ஹதையுள்ள பிராம்மணர்கள், அத்வைதியோ, விசிஷ்டாத்ய வைதியோ, த்வைதியோ நாராயணனையே தெய்வமாகக் கொண்டார்கள். அதனால் ராமானுஜர், மத்வர், இவர்களுக்குப் பின்வந்த பிராம்மணர்கள் விஷ்ணுவைப் பரதத்துவமாகப் பூஜித்ததால் அத்வைதமத ஸ்தாபகராயுள்ள சங்கராசார்ய மடாதிபதிகளுக்கு, மவுஸ்—அதாவது புகழ், அல்லது

சோபையே இல்லாமல் போய்விட்டது. அதனால், ராமானுஜ மத்வ ஆசார்யருக்குப் பின்வந்த (அல்லது அந்த ஸம காலத்திய) சங்கராசார்யர்கள். சிவனைப் பரதத்வமாகச் செய்தால் அத்வவைதிகளாவது. நாராயணனைப் பரதத்வம் என்பதை நீக்குவார்கள் என்று நினைத்து புகூரத்யுபரயத்னம் செய்து, ப்ரஸ்தானதரயம் விஷ்ணு ஸஹஸ்ரநாமம் முதலிய பூஷ்யங்களுக்கு, 'சிவபரமாகத்தான ஆதிசங்கரர்' எழுதினார்' என்று வ்யாக்யானமும் செய்தார்கள். தவிர காஞ்சீ காம கோடி பீடாதிபதி என்ற டைடல் உடைய ஆசார்யபீடும் மடத்தை குமபுகோணத்திற்கு மாற்றினார்கள். ஏனென்றால், இந்த பிராந்தியத்தில் அப்போது சைவ சமயம் கொஞ்சம் செழித்திருந்தது. இங்கே வந்து சிவனை பரதத்வம் என்று ஸ்ருதி ஸ்ம்ருதி இதிஹாஸங்களைக்கொண்டு பிரசாரம் செய்தால், தங்கள் புகழ் ஓங்கும்; பிராம்மண ஸமுஹத்திற்கு மறுபடியும் நாம் செயலர்களாக ஆகலாம் என்று நினைத்தார்கள். தவிர சைவ மடங்களாகிய, தர்மபுரம், திருவாடுதுறை, திருப்பனந்தாள் முதலிய மடாதிபதிகளும் சங்கராசார்ய பீடாதிபதிகளும் சேர்ந்து வைஷ்ணவம் செழித்திருப்பது தாங்காமல், கட்டுப்பாடாக வேதபூராஹ்யமான—'சிவன் பூரஹ்மம்' எனனும் விஷயத்தைப் பிரசாரம் செய்தார்கள். அதனால் தற்போது என்போன்ற வைதிக ஸநாதனிகள் திண்டாட வேண்டியிருக்கிறது. விஷயம் நீண்டு விட்டது. மன்னிக்கவும்.

தங்களால் எழுதப்பட்ட விஷ்ணுசித்தவிஜயம் 2-பாகங்கள், சாதிமத ஆராய்ச்சி, இந்த நூல்களைப் பார்க்கவேண்டுமென்று ஆசை. நான் ஓர் வைதிக ஏழை. அத்வவைத பூராஹ்மணன். அதன் விலை பூராவும் கொடுக்க ஸாத்ய மில்லை. ஆகையால் பாதிவிலையோ அல்லது, வாசித்துவிட்டு திருப்பி அனுப்புவதோ ஏதாவது ஒன்றின்மூலம் அதை வாசிக்கலாமென்று நினைக்கிறேன். தவிர 'சங்கரரும் வைணவமும்' என்னும் நூல் தற்காலம் கைவசம் இருக்கிறதா? இருந்தால் 50பை. அடுத்த தபாலில் அனுப்புகிறேன். தங்கள் மத்யஸ்தநடை எனக்கு ரொம்பவும் பிடிக்கிறது. அதனால் இவ்வளவு தூரம் எழுதிவிட்டேன். குற்றம் குறை

கள் ஏதாவது இருந்தால் மன்னிக்கவும். இதற்கு பதில் எழுதுமபடி ரொம்பவும் பிரார்த்திக்கிறேன். வேணும் நமஸ்காரம்.

S. சுப்பிரமணிய சாஸ்திரிகள்.

இக்கடிதத்தைப் பெற்றவுடன். நாம் விஷ்ணுசித்த விஜயம். சாதிமத ஆராய்ச்சி. ஸாத்விகவிஜயம் சங்கரரும் வைணவமும் முதலான பல நூல்களை சாஸ்திரிகளுக்கு அனுப்பி. இவற்றுக்கு யாதொரு விலையும் அனுப்பவேண்டாம் என்றும். இவற்றை நல்ல அத்வைதிகளிடையே பிரசாரம் செய்வதொன்றே நமக்கு சாஸ்திரிகள் அளிக்கும் விலையாகவும். பரமாத்மாவுக்கும். ஆதிசங்கரருக்கும் செய்யும் கைங்கர்யமாகவும் அமையும் என்றும். அவரது கடிதத்தை ஸுதர்சனத்தில பிரசுரிகக அனுமதிக்கவேண்டும் என்றும் எழுதினோம். அதைக்கண்டபின் சாஸ்திரிகள் எழுதிய இரண்டாவது கடிதத்தையும் அடுத்து அச்சிடுகிறோம்.

4—8—71

குமாரசங்கலம்

ஸ்ரீ உ. வே. ஸ்ரீ. கிருஷ்ணஸ்வாமி அய்யங்கார் ஸ்வாமி களுக்கு அநேக நமஸ்காரம். உபயக்ஷேமம். என் லெட்டர் கண்டவுடன் இவ்வளவு கிரத்தையோடு உடனே 10 புஸ்தகங்களைப் பார்சல்செய்து அனுப்பியது. ஸ்ரீய:பதியாகிய நாராயணன். தங்கள் ஹ்ருதயத்தில் ஸத்யா வாஸம் செய்கிறார். ஸநாதந வைதிக மதத்திற்கு. இந்த நாளில் இவ்வளவு முயற்சியோடு பெரும பணம் செலவு செய்து தொண்டுசெய்பவர் தாங்கள்தான் என்பதை நன்றாய்த தெரிந்துகொண்டேன். இது முக்யஸ்துதி அல்ல. நான் அத்வைதி—ஸ்மார்த்தன். தாங்கள் விசிஷ்டாத்த்வைத - ஜயங்கார் ஸ்வாமிகள். என்னைத் தாங்கள் பார்த்ததுகூட கிடையாது. அப்படி இருக்கும்போது எவ்வளவு—ஸமநோக்கு வைதிக ஸ்ரத்யைத்யுபநந்ததால் இவ்வளவு புஸ்தகரதநங்களை அனுப்பி இருக்கிறீர்கள் என்று நினைக்கும்போது என் மனம் புளகாங்கிதமடைகிறது. தங்கள் குறிக்கோள் என்ன என்று பார்த்தால். வேதம் முதல்பிரமாணம்.

அடுத்தது ஸ்ம்ருதி, அப்புறந்தான் மற்ற இதிஹாஸபுராண, ஆழ்வாராதி வசந ப்ரமாணங்கள் என்று கொள்கைவைத்து நடுநிலைமையில் ஆராய்வதே என விளங்குகிறது. இது தற்கால வைஷ்ணவர்களுடைய ஸமப்ரதாயமில்லை. அத்வைதிகளுக்குத்தான் கேட்கவேண்டாம். காளித்ராஸாதிக்காவ்ய கர்த்தாக்கள் சொல்தான் அவர்களுக்கு வேதம். இப்படி இருக்கையில் நடுநிலைகின்று ஸ்ம்ருதி ஸ்ம்ருதி. இதிஹாஸங்களை ஆதாரமாக வைத்து பரதத்வநிர்ணயம் செய்யக்கூடியவர்கள் மிகவும் அரிதாகக் காணப்படுவார்கள். எனக்கும் வயது 60 ஆகிறது. எத்தனையோ பிரஸங்கங்கள் கேட்டிருக்கிறேன். மதாவேசமோ. அல்லது த்ரவ்ய ஸ்துதியாவேசமோ இல்லாமல் நடுநிலை பிரஸங்கம் கேட்பது மிக அரிது. தங்கள் ஆராய்ச்சியில் ஸமநோக்கு இருப்பது என்போன்ற அத்வைதிகளுக்குப் பரமஸந்தோஷம். இங்கு தங்கள் 'சங்கரரும் வைணவமும்' என்ற நூலைச் சில பேர்கள் பார்த்தார்கள். அவர்களும் அத்வைதிகளே. அவர்கள் அதைப்பார்த்து ரொம்பவும் ஸந்தோஷமடைந்தார்கள். கூடியவரையில் தங்கள் புஸ்தங்களை எல்லோருக்கும் கொடுத்தது வாசிக்கச்செய்து, ஸர்வேச்வரனிடம் அவர்கள் அன்புவைக்க முயற்சிக்கிறேன். தங்கள் வைஷ்ணவ ஸுதர்சனம் சந்தாதாரராக விரும்புகிறேன். இன்னும் சிலநாளில் சந்தாதுகை ரூ. 5 அனுப்புகிறேன். முநதி நான் எழுதின லெட்டரில் உள்ள விஷயங்களைப் பிரசுரிககத் தங்கள் திருஉள்ளம் இருந்தால் எனக்குப் பரமஸந்தோஷம்; தாராளமாகப் பிரசுரிக்கலாம். ஸர்வேச்வர கிருபையால் தாங்களும் தங்கள் குடும்பமும் செளக்யத்தை அடையவேண்டுமென்று அவனையே பிரார்த்திக்கிறேன்.

இதில் எந்தக் குற்றங்குறைகள் இருந்தாலும் மன்னிக்கவும். பதில் எழுதும்படி கோருகிறேன். நமஸ்தே.

S. சுப்பிரமணிய சாஸ்திரிகள்.

இக்கடிதங்களைப் பார்த்தபின்பாவது ப்ரஹ்மஸ்ரீ வரஹூர் சாஸ்திரிக்கும், ஆங்கீரஸ வேங்கடேச சர்மாவுக்கும் கண் திறக்கும்படி எம்பெருமான் அருள்புரியவேண்டும்.

ஸ்ரீவைஷ்ணவ ஸுதர்சனம் வெளியீடுகள்

(ஸுதர்சன பத்திகையில் வெளிவந்த எளியநடை நூல்கள்)

1. திருப்பாவை வ்யாக்யானம்	4-00	-55
2. (போதாயந) ஸந்த்யாவந்தநம் பதவுரையுடன்	0-35	-10
3. (போதாயந) உபாகர்மவிதி	0-35	-10
4. புருஷஸூக்த வ்யாக்யானம்	0-75	-25
5. நாராயண ஸூக்த வ்யாக்யானம்	0-75	-25
6. ஸ்ரீஸூக்த வ்யாக்யானம்	2-00	-45
7. பூதீனா விஷ்ணுஸூக்த வ்யாக்யானங்கள்	1-75	-50
8. தேஹஸீமா ஸுப்ரபாதம்	0-25	-10
9. ராமா நுஜதேசிக ஸ்தோத்ரங்கள்	1-00	-30
10. விசிஷ்டாத்வைதவிஜயம் (முதல் பாகம்)	10-00	1-50
ஷட இரண்டாம் பாகம்	5-00	-75
11. சாத்வித ஆராய்ச்சி	2-00	-25
12. ஸ்ரீலக்ஷ்மி நிருணிமஹஸ்தவம்	0-37	-15
13. ஸந்தமதகாரிகாவளி	1-75	-45
14. விஷ்ணுசித்தவிஜயம் முதல் பாகம்	5-00	1-00
ஷட இரண்டாம் பாகம்	7-00	1-50
15. கம்பனிள் சமயம் முதல் பாகம்	1-00	-30
16. சாரீரகாரிகாவளி (முதல் பாகம்)	3-00	-60
17. பெரியாழ்வார் ப்ரபாவம்	4-00	-75
18. ஸாத்விகவிஜய ஸர்வஸ்வம் (தபால் உள்பட) 50பை		
19. ஸந்த்யாவந்தநபுஷ்யம்	3-00	-70
20. திருப்பல்லாண்டு வ்யாக்யானம்	1-50	-35
21. மகரநெடுங்குழைக்காதர் பாமாலைய நதாதி	1-50	-40
22. ஸ்ரீதேசவணரிமாலை	0-75	-25
23. மாமுனிகள் அறுநூறுவது ஆண்டு மலர்	1-50	-40
24. சங்கரரும் வைணவரும் (தபால் வகைக்கூலி) 50பை		
25. வித்தேதோபாய விஜயம்	3-00	-50
26. திருப்பாவை, திருப்பள்ளியெழுச்சி (மூலம் மட்டும்)	0-20	-10

ஸ்ரீ:

ஸ்ரீ வைஷ்ணவ ஸுதர்சனம்

சிறந்த ஸ்ரீவைஷ்ணவ மாதப்பத்திரிகை

ஆசிரியர்:—

ஸ்ரீ. S. கிருஷ்ணஸ்வரமி அய்யங்கார், அடவகேட்,

8, புத்தூர் அக்ரஹாரம், திருச்சி-7.

வகுடச் சந்தா ரூ. 5-00

ஸ்ரீவஜித் மாகழி 28௩ (12-1-1948) முதல் வெளிவருகிறது.

